

2021

ما خالف فيه المبرِّدُ البصريين في كتاب (الإنصاف في مسائل الخلافة) لابن الانباري

م.م. احمد جاسم محمد

Follow this and additional works at: <https://digitalcommons.aaru.edu.jo/midad>



Part of the [Arabic Language and Literature Commons](#), and the [Arabic Studies Commons](#)

Recommended Citation

"جاسم محمد, م.م. احمد (2021) "ما خالف فيه المبرِّدُ البصريين في كتاب (الإنصاف في مسائل الخلافة) لابن الانباري
Midad AL-Adab Refereed Quarterly Journal: Vol. 4 : Iss. 4 , Article 2.
Available at: <https://digitalcommons.aaru.edu.jo/midad/vol4/iss4/2>

This Article is brought to you for free and open access by Arab Journals Platform. It has been accepted for inclusion in Midad AL-Adab Refereed Quarterly Journal by an authorized editor. The journal is hosted on [Digital Commons](#), an Elsevier platform. For more information, please contact rakan@aarj.edu.jo, marah@aarj.edu.jo, u.murad@aarj.edu.jo.

ما خالف فيه المبرّد البصريين
في كتاب (الإنصاف في مسائل الخلاف) لابن الانباري

م.م. احمد جاسم محمد
الجامعة العراقية - كلية الآداب

مُقَدِّمَةٌ

الحمد لله الذي جعل الاختلاف سنة من سننه فقال: ﴿وَلَا يَزَالُونَ
مُخْتَلِفِينَ﴾ ^(١) وقال ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ
وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ ^(٢).

والصلاة والسلام على خير من نطق بالضاد، الصادق الأمين
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين،

أما بعد فتكمن أهمية هذا البحث في جانبين، أحدهما أهمية الامام
العالم المبرّد، والآخر هو ابراز العقلية النحوية التي تميز بها النحاة
العرب، تلك العقلية التي لم تكن مقيدة بقيود التقليد الاعمى بل هي عقلية
تسعى وراء الحجة والدليل.

وعالج البحث ست مسائل جرى تقسيمها على مبحثين أحدهما
خصص للحروف، والآخر للأسماء، ومهدت للبحث بترجمة للعالم
موضوع البحث (المبرّد) واردفّت المبحثين بخاتمة تضمنت ابرز النتائج
التي خلص اليها الباحث، وقد التزمت في بحثي بعرض اراء البصريين
وحججهم، واقوال الكوفيين وحججهم فضلا عن رأي المبرّد وحجته ثم
أضف الى ذلك ترجيح ابن الانباري، بعده أذكر ما يبدو لي من رأي.
واعتمدت في عرض المسائل الخلافية كتاب (الإنصاف في مسائل
الخلاف) لان البحث مقيد به، فضلا عن كتابي المبرّد (المقتضب،
والكامل) فضلا عن أمات الكتب ابرزها (الكتاب) و(المقتصد في شرح
الايضاح) و(الاصول في شرح النحو) ومراجع اخرى.
وختاماً أحمد الله أن وفقني لهذا.

(١) سورة هود: آية (١١٨)

(٢) سورة الروم: آية (٢٢)

التمهيد المبرد

هو العالم النحوي الجليل محمد بن يزيد بن عبد الاكبر بن عمر ابن حسان^(١) ابن سليم^(٢) بن سعد بن عبد الله بن زيد بن مالك بن الحارث ابن عامر بن عبد الله بن بلال بن عوف بن أسلم بن ثماله^(٣)، ويقال ايضا الثمالي الازدي البصري المعروف بالمبرد النحوي^(٤).

ولد المبرد يوم الاثنين غداة عيد الاضحى من العام مئتين وعشرة للهجرة^(٥)، أما فيما يخص نشأته وصباه فلم تذكر المصادر عنها شيئا سوى أنه كان جميلا^(٦) وانه أكب منذ صغره على التزود من اللغة على أيدي أعلام عصره من البصريين، وكان شغوفا بالنحو والصرف حيث قرأ كتاب سيبويه على الجرمي (ت ٢٢٥هـ) ثم توفي الجرمي فابتدأ قرآته على المازني (ت ٢٤٩هـ).^(٧)

سبب تلقيبه بالمبرد :

اختلفت المصادر حول سبب تلقيب أبي العباس بالمبرد، فقد ذكر الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي أن المبرد سئل عن سبب هذه التسمية، فقال: طلبني صاحب الشرطة للمنادمة والذاكرة، فكرهت الذهاب اليه فدخلت إلى أبي حاتم السجستاني، فجاء رسول الوالي يطلبني، فقال لي

(١) ينظر طبقات النحويين واللغويين للزبيدي الاندلسي: ١٠١، وينظر إنباه الرواة على أنباء النحاة للقفطي: ٢٤٠/٣.

(٢) ينظر: معجم الادباء: ١٣٧/٧.

(٣) ينظر: طبقات النحويين واللغويين: ١٠١.

(٤) ينظر: وفيات الاعيان، وابناء الزمان: ٣١٤/٤.

(٥) ينظر: معجم الادباء: ٢٦٩/٧.

(٦) ينظر: بغية الوعاء في طبقات اللغويين والنحاة: ٢٦٩/١.

(٧) ينظر: انباه الرواة على أنباء النحاة: ٢٤٢/٣.

أبو حاتم: ادخل في غلاف زملة فارغ، فدخلت فيه وغطى رأسه ثم خرج إلى الرسول وقال: ليس عندي، فقال، أخبرت أنه دخل اليك، فقال: ادخل الدار وفتشها، فدخل فطاف كل موضع في الدار، ولم يفتن لغلاف المزملة ثم خرج فجعل أبو حاتم يصفق وينادي على المزملة: المبردُ المبردُ، وتسامع الناس بذلك فلهجوا به^(١).

وقيل أنه لقب بالمبرد، لأنه لما صنف المازني كتاب الالف واللام سأله عن دقيقه وعويصه فأجابه بأحسن جواب، فقال له المازني: قم فأنت المبرد بكسر الراء، أي المثبت للحق، فحرقه الكوفيون وفتحوا الراء^(٢).

وقد اخذ العلم فضلا عن المسمعي، والمازني على يد نخبة من علماء عصره منهم:

- الجاحظ (ت ٢٢٥هـ): ظهرت تلمذته على يد الجاحظ فيما رواه عنه في كتابه الكامل، حيث كناه بالليثي تارة، وباسمه الحقيقي أخرى^(٣).

- الزيايدي (ت ٢٤٩هـ) روى عنه المبرد في كتابه الكامل^(٤).
- الرياشي (ت ٢٥٧هـ) قال عنه المبرد: (وقرأت على أبي الفضل العباس بن الفرّج الرياشي)^(٥).

(١) ينظر: وفيات الاعيان: ٣٢١/٤.

(٢) ينظر: معجم الادباء: ١٣٧/٧.

(٣) ينظر: الكامل في اللغة والادب: ٦٦/٢.

(٤) ينظر: المصدر نفسه: ٢٠١/١.

(٥) المصدر نفسه: ٨٥/١.

تلامذته:

- أبو بكر المعروف بمبرمان النحوي (ت ٣٢٦هـ) اخذ النحو عن المبرد وعن الزجاج وكان اماما في النحو. ^(١)
- الاخفش الصغير علي بن سليمان بن الفضل الاخفش (ت ٣١٥هـ). ^(٢)
- ابن درستويه (ت ٣٤٧هـ). ^(٣)
- ابن السراج (ت ٣١٦هـ). ^(٤)

مؤلفاته:

ترك المبرد بحرا زاخرا من المؤلفات في علوم العربية، ومن هذه المؤلفات: (كتاب الكامل في اللغة والادب، و الروضة، والمقتضب، والاشتقاق، والانواء والازمنة، والقوافي، والمدخل الى سيبويه، والمقصود والممدود، والمذكر والمؤنث... ^(٥)).

وفاته:

توفي في بغداد في شوال وقيل في ذي القعدة من العام مئتين وخمس وثمانين للهجرة في خلافة المعتضد. ^(٦)

^(١) ينظر: معجم الادباء / ١٨/ ٢٥٤ .

^(٢) ينظر: وفيات الاعيان وابناء ابناء الزمان / ٤٤/ ٣ .

^(٣) ينظر: المصدر السابق: ٤٤/ ٣ .

^(٤) ينظر: معجم الادباء: ١٨/ ١٩٧ .

^(٥) ينظر: الفهرس: ٢٦٧ - ٢٦٨ .

^(٦) ينظر: معجم الادباء: ٧/ ١٤٢ .

المبحث الأول

أولاً: الضمير بعد لولا

ثانياً: حاشا بين الفعلية والحرفية

ثالثاً: واو (رب)

القول في الضمير في (لولا - لولاك - لولاه)

تعد هذه المسألة من المسائل التي اختلف فيها النحويون، اذ تعددت آراؤهم، واختلفت وجهات نظرهم فيها، وقد تعرض ابن الانباري في انصافه لهذا الخلاف فقال: ((ذهب الكوفيون الى ان (الياء والكاف) في (لولا - لولاك) في موضع رفع، واليه ذهب ابو الحسن الاخفش من البصريين، وذهب البصريون الى أن (الياء والكاف) في موضع جر ب(لولا)، وذهب أبو العباس المبرد الى أنه لا يجوز أن يقال: (لولا - لولاك)، ويجب أن يقال (لولا أنا ولولا أنت) فيؤتى بالضمير المنفصل كما جاء به التنزيل في قوله: ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾^(١) ولهذا لم يأت في التنزيل الا منفصلاً^(٢).

ومما تقدم من قول الانباري يتبين لنا أن في المسألة ثلاثة مذاهب: الاول: مذهب الكوفيين والافخش^(٣): أن هذه الضمائر في موضع رفع بالابتداء، ولا عمل ل(لولا) فيها .

(١) سورة سبأ، اية ٣١

(٢) الإنصاف في مسائل الخلاف المسألة (٩٧) ٢٠ / ٦٨٧، وينظر ائتلاف النصرة: المسألة (٥٥) ٦٥-٦٦.

(٣) ينظر: مذهب الكوفيين والافخش: المقتضب: ٧٣/٣، وأمالى ابن الشجري: ٢١٢/٢، وشرح المفصل: ٢ / ٣٤٣، والايضاح في شرح المفصل: ١ / ٤٥٤ - ٤٥٥، وشرح الكافية: ٣ / ٤٧، ومغني اللبيب: ٢ / ٢٨٩، وشرح الدماميني على مغني اللبيب: ٢ / ١٨٨، وهمع الهوامع: ٢ / ٣٧٥ .

الثالث: مذهب المبرد ^(٢) أنه لا يجوز هذا التركيب، فلا يقال (لولاي ولولاك)

قال أبو العباس: والذي أقوله (إن هذا خطأ) لا يصح أن نقول
 (الاولا أنت) قال الله عز وجل ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾^(٣) ومن خالفنا
 بعد فهو لا بد يزعم أن الذي قلنا أجود، ويدعي الوجه الآخر فيجيزه
 علي، يُعد^(٤)

وبذا يكون المبرد قد ردَّ مذهب البصريين وسيبويه في هذه المسألة اعتماداً على السماع والقياس وأشار الى مذهب الكوفيين والاختش دون أن يسميه وأجازه عن بعد، وفي الوقت ذاته يرى أن ما جاء به في هذه المسألة هو الاجود .

وقد احتج الكوفيون والاختش لمذهبهم بأن قالوا : ((انما قلنا ان (الياء والكاف) في موضع رفع، لان الظاهر الذي قام (الياء والكاف) مقامه رفع بها على مذهبنا، وبالايتداء على مذهبكم، فكذلك ما قام مقامه . قالوا: ولا يجوز أن يقال (هذا يبطل بعسى) ، فان (عسى) تعمل في المظهر الرفع وفي المكني النصب، لانا نقول :الجواب على هذا من ثلاثة اوجه، أحدها: أنا لا نسلم أنها تنصب المكني، وانما هو في موضع رفع بعسى، فاستعير للرفع لفظ النصب في (عسى) ، كما استعير لفظ الجر في (لولاي ولولاك) واليه ذهب الاختش من أصحابكم . والوجه الثاني: أن (الكاف) في موضع نصب ب(عسى) ، وأن اسمها مضمّر فيها، واليه ذهب أبو العباس المبرد من أصحابكم، والوجه الثالث: أنا نسلم أنه في موضع نصب، ولكن لانها

حملت على (لعل) فجعل لها اسم منصوب وخبر مرفوع، وهو هاهنا مقدر، وانما حملت على (لعل) لانها في معناها ألا ترى أن (عسى) فيها معنى الطمع، كما أن (لعل) فيها معنى الطمع، فأما (لولا) فليس في حروف الخفض ما هو بمعناه فيحمل عليه فبان الفرق بينهما^(١)

أما البصريون وسيبويه الذين يرون أن هذه الضمائر في موضع جر ب(لولا)

^(١) الإنصاف في مسائل الخلاف: المسألة (٩٧) : ٦٨٧/٢ - ٦٨٨ .

أما ما ذهب اليه المبرد في هذه المسألة وعدم تجويزه أن يقال (لولاي ولولاك) فردّه ابن الانباري بقوله: ((وأما انكار أبي العباس المبرد جوازه فلا وجه له، لانه قد جاء ذلك كثيراً في كلامهم وأشعارهم))^(٤).

(٤) الإنصاف في مسائل الخلاف: ٦٩٠/٢ .

وتابع الاشموني ابن الانباري في رده مذهب المبرد قائلاً: ((وزعم المبرد أن هذا التركيب فاسد لم يرد من لسان العرب وهو محجوج بثبوت ذلك عنهم كقوله^(١) :

أَتَطْمَعُ فِينَا مَنْ أَرَأَى دِمَاعَنَا
وَلَوْلَاكَ لَمْ يَعْرِضْ لِحَسَابِنَا حَسَن
وقوله: ^(٢)

وكم من موطنٍ لولاي طحت كما هوى بأجرامه من قنة النيق منهوي^(٣)

أما الصبان فعلى ما يبدو أنه وافق الاشموني في رده ما ذهب اليه المبرد فاكتفى برد الاشموني لهذا المذهب ولم يعلق عليه، بل ولم يصرح به مطلقاً الا أن عبارته كانت واضحة في رد مذهب سيبويه والبصريين، وقبول مذهب الاخفش والكوفيين، فبعد أن عرض مذهب سيبويه، نقل عن ابن هشام ما اعتل به لهذا المذهب من أن (لولا) حرف جر حملاً على (لعل ورُب) فرد الصبان، لما يسببه هذا التعليل من اختلال بأصل المعنى هذا من جهة، وبأن حرف الجر لا بد له من متعلق اذا ما جعلنا (لولا) حرف جر أصلي من جهة أخرى، فقال الصبان ما نصه: ((قوله: (ان لولا حرف جر) أي لا يتعلق بشيء ك(رُب))

^(١) البيت لعمر بن العاص وهو من قصيدة من بحر الطويل يخاطب بها معاوية ابن أبي سفيان، ينظر: القاصد النحوية: ٤٣٨/٢، وهو بلا نسبة في الغرة المخفية في شرح الدرة الالفية: ١٧٦/١، شموني على ألفية ابن مالك: ١/٣ وشرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك: ٧/٣، وشرح ١٩٢١.

^(٢) ،البيت لزيد بن الحكم النقفي . ينظر . الغرة المخفية في شرح الدرة الالفية: ١٧٧/١، والمقاصد النحوية: ٤٣٩/٢ وهو بلا نسبة في شرح الكافية: ٤٦/٣،

وشرح ابن عقيل: ٨/٣، وشرح الاشموني: ١٩٨/٣، وجمع الهوامع: ٣٧٤/٢
^(٣) شرح الاشموني على ألفية ابن مالك: ١٩٢/٣-١٩٨، وينظر حاشية الصبان: ٢٠٦-٢٠٧.

و(لعل) الجارة تنزيلاً للثلاثة منزلة الجار الزائد كذا في المغني،^(١) وفيه نظر للفرق باختلال أصل المعنى بحذف (لولا) دون (رُب) و(لعل) ولهذا ضعف الرضي^(٢) مذهب سيبويه هذا بأن حرف الجر الأصلي لابد له من متعلق ولا متعلق ل(لولا) فافهم^(٣)، أما مذهب الاخفش فبد أن عرض الصبان له بقوله: ((فقول الشارح وزعم الاخفش أنها في موضع رفع اي فقط، وقوله (ووضع ضمير الجر موضع ضمير الرفع))^(٤) قال معللاً لما ذهب اليه الاخفش: ((وان كان غالب نيابة الضمائر في الضمائر المنفصلة فقد وجدت في المتصلة كما في (عساه وعساك وعساني) على قول تقدم في أفعال في أفعال المقاربة، وانظر هل وضع ضمير الجر موضع ضمير الرفع لازم على مذهب سيبويه من حيث أن الضمير في محل رفع بالابتداء أو غير لازم الظاهر الثاني لما مر من أن معنى كون (الكاف والهاء والياء) ليست ضمائر رفع انها لا تكون في محل رفع فقط، فلا ينافي أنها تكون في محل رفع وجر كما في (عجبت من ضربك زيدا)^(٥)

ثم يحسم الامر لصالح الاخفش بقول الدماميني: ((واعلم أنك اذا عطفت على مدخول (لولا) اسماً ظاهراً تعين رفعه اجماعاً، لانها تجر الظاهر نبه عليه الدماميني^(٦)(^(٧)

(١) ينظر: مغني اللبيب: ٣٠١/١ .

(٢) ينظر: شرح الكافية، ٤٧/٣ .

(٣) حاشية الصبان: ٢٠٦/٢ .

(٤) المصدر نفسه: الموضع نفسه

(٥) المصدر نفسه، الموضع نفسه .

(٦) ينظر: شرح الدماميني على مغني اللبيب: ١٨٨/٢ .

(٧) حاشية الصبان: ٢٠٦/٢ .

وبعد عرض هذه الآراء والاقوال في هذه المسألة يرى الباحث أن الأرجح ما ذهب إليه الكوفيون والاختفش فضلاً عن رد ابن الأنباري والأشموني والصبان لما ذكره البصريون وسيبويه والمبرد في هذه المسألة والعلل التي اعتلوا بها، فإن الضمير الواقع بعد (لولا) يجب أن يكون مرفوعاً لأننا نقول في المظهرات (لولا زيد)، لأن (لولا) من كلمات الابتداء، ولا يجيء بعدها الاسم إلا مرفوعاً، لذلك يجب أن يرتفع ما بعدها والمضمر قاف أثر المظهر في الارتفاع والانتصاب والانجرار إذا وقع موقعه .

(حاشا بين الفعلية والحرفية)

اختلف النحويون في (حاشا) أي فعل ؟ أم حرف ؟ أم أنها مترددة بين الفعلية والحرفية ؟، وقد أشار مصنفو الخلاف النحوي إلى هذه المسألة وعرضوا لآراء ومذاهب النحاة فيها، فقد ذهب الكوفيون إلى أن (حاشا) في الاستثناء فعل ماضٍ، وذهب بعضهم إلى أنها فعل استعمل استعمال الأدوات، وذهب البصريون إلى أنها حرف جر، وذهب أبو العباس المبرد إلى أنها تكون فعلاً وتكون حرفاً.^(١) وبذا يكون المبرد قد خالف البصريين في فعلية (حاشا) إذ قال ((أما ما كان حرفاً من أدوات الاستثناء ف (حاشا وخلا) وما كان فعلاً ف (حاشا وخلا) وان وافقاً لفظ الحروف، و (عدا ولا يكون). وأما (حاشا) فبمنزلة (خلا) إذا أردت بها الفعل، إنما معناه جاوز من قولك: خلا يخلو، كذلك (حاشا يحاشي)، وكذا قوله: أنت أحب الناس إلي ولا حاشي أحداً)، أي لا

(١) ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف: المسألة (٧٣٧) ١: ٢٧٨، والتبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين. المسألة (٦٩) ٤١٠:، وائتلاف النصرة في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة المسألة (٥٦) ١٧٧.

استثني أحداً وتصييرها فعلاً بمنزلة الاستثناء قول أبي عمر الجرمي،
وأنشد من البسيط: (١)

ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه ولا أحاشي من الاقوام من أحدٍ
و تقول: (أتاني القوم حاشا زيد)، ودليل كونها فعلاً هو دخولها
على اللام، في قولك (حاشا لله) لو كانت حرفاً لم تدخل على حرف. (٢)
وهكذا فقد حدد المبرد نظرته الى (حاشا) في كونها فعلاً وموافقته
الكوفيين فيما ذهبوا اليه، معتمداً في رأيه أصليين هامين من أصول
الاستدلال وتقعيد القواعد النحوية ألا وهما السماع القياس، أما السماع
فقول النابغة الذبياني، وأما القياس فصحة دخول (حاشا) على حرف
الجر اللام في قولنا (حاشا لله) اذ لو كانت حرفاً لم تدخل على الحرف،
وما احتج به المبرد لمذهبه هو عينه ما احتج به الكوفيون القائلون
بفعلية (حاشا)، قال ابن الانباري: ((أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا
:الدليل على أنه فعل أنه يتصرف، والدليل عن أنه يتصرف قول
النابغة:

ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه وما أحاشي من الاقوام من أحدٍ
وإذا ما كان متصرفاً فيجب أن يكون فعلاً، لان التصرف من
خصائص الافعال، ومنهم من تمسك بأن قال: الدليل على أنه فعل أن
لام الخفض تتعلق به، قال الله تعالى ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا﴾ (٣)
وحرف الجر انما يتعلق بالفعل لا بالحرف، لان الحرف لا يتعلق
بالحرف، وانما حذفت اللام لكثرة استعماله في الكلام، ومنهم من تمسك

(١) البيت للنابغة الذبياني: ديوانه ٢٠:

(٢) المقتضب: ٣٩١-٣٩٢، وينظر الإنصاف في مسائل الخلاف: ٢٧٨/١، وشرح

المفصل: ٦٣/٢، وشرح الكافية: ١٥٢/٢-١٥٣، ومغني اللبيب: ١٦٥.

(٣) سورة يوسف: آية (٣١).

بأن قال: الدليل على انه فعل أنه يدخله الحذف، والحذف انما يكون في الفعل لا الحرف، ألا ترى أنهم قالوا في (حاشا لله): ((حاش لله))^(١).

ومذهب الكوفيين والمبرد هذا هو مذهب الجرمي والفراء والاعفش والمازني والزجاج^(٢).

أما القول بحرفية (حاشا) فهو مذهب سيبويه الذي يرى أنها حرف جر اذ قال: ((وأما (حاشا) فليس باسم، ولكنه حرف يجر ما بعده، كما تجر (حتى)

ما بعدها وفيه معنى الاستثناء))^(٣). وهذا هو رأي جمهور البصريين أيضاً؛ اذ ((ذهب الجرمي والمازني والمبرد والزجاج والاعفش وأبو زيد إلى أنها تستعمل كثيراً حرفاً جاراً، وقليلاً فعلاً متعدياً))^(٤). وقد احتج البصريون لمذهبهم بأن قالوا، ان (حاشا) لا يجوز دخول (ما) عليه، فلا يقال: (ما حاشا زيداً)، واحتجوا لذلك أيضاً أن الاسم يأتي بعده مجروراً كقول الشاعر:^(٥)

حاشى أبي ثوبان، ان به ضناً على الملحاة والشتم^(٦).

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف: ٢٧٨/١-٢٨٠، وينظر التبيين ٤١٢-٤١٣،

وائتلاف النصر: ١٧٧-١٧٨.

(٢) ينظر: الاصول في النحو: ٢٨٨/١-٢٨٩، ومغني اللبيب: ١٦٥.

(٣) الكتاب: ٣٧٧/١.

(٤) ينظر: الاصول في النحو: ٢٨٨/١-٢٨٩، ومغني اللبيب: ١٦٥.

(٥) ينظر البيت في، الإنصاف في مسائل الخلاف: ٢٨٠/١، وشرح المفصل

: ٨٤/٢، والكشاف: ٤٦٥/٢، والبحر المحيط: ٣٠٠/٥، والدر المصون: ٤:

١٧٦/.

(٦) ينظر: الاصول في النحو: ٢٨٨/١-٢٨٩، والإنصاف في مسائل الخلاف

: ٢٨٠/١، وشرح المفصل: ٨٤/ ٢، وشرح الكافية: ٢٤٤/١.

والبيت ورد في اللباب عند ابن عادل بهذه الرواية، وذكر أن الزمخشري^(١).

احتج به على أن (حاشا) حرف من حروف الجر، وضع موضع التنزيه والبراءة^(٢). ووردت رواية البيت بالجر أيضا في (الصاح) و (اللسان) بجر ما بعد (حاشا) والثابت في المفضليات نصب ما بعد (حاشا) في هذا البيت، وهذا هو الذي حكاه ابن هشام في المغني^(٣). وقد رد ابن الانباري ما احتج به الكوفيون والمبرد القائلون بفعلية (حاشا) إذ قال: ((وأما الجواب عن كلمات الكوفيين، أما قولهم (انه يتصرف) قلنا: لا نسلم، وأما قول النابغة: وما أحاشي من الاقوام من أحد، فنقول: قوله (أحاشي) مأخوذ من لفظ (حاشى) وليس متصرفاً منه، كما يقال: (بَسْمَل، وَهَلَل، وَحَمَدَ)، وَسَبَحَل، وَحَوَقَل.....، وأما قولهم: (ان لام الجر تتعلق به) قلنا: لا نسلم به، فان اللام في قولهم (حاشى لله) زائدة لا تتعلق بشيء، كقوله تعالى (لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ)^(٤).

لان التقدير فيه: يرهبون ربهم، واللام زائدة لا تتعلق بشيء، وأما قوله تعالى (وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا)^(٥). فليس لهم فيه حجة فان (حاشا) ها هنا ليست باستثناء، إذ ليس هو موضع استثناء، وانما هو كقولك -إذ ا قيل لك فلان يقتل أو يموت أو نحو ذلك

(١) ينظر: الكشف: ٢/ ٤٦٥ .

(٢) ينظر: اللباب في علوم الكتاب: ٨٥/١١ .

(٣) ينظر: الصاح مادة (حشا)، واللسان مادة (حشا)، ومفضليات: ١٣٦٧ ومغني اللبيب: ١٦٦.

(٤) سورة الاعراف: آية (١٥٤)

(٥) سورة يوسف: آية (٣١) .

- (حاشاه) وهذا ليس باستثناء، وإنما هو بمنزلة قولك (بعيداً منه) فكذلك ها هنا. وأما قولهم (يدخله الحذف، والحذف لا يكون في الحرف) قلنا: الجواب عن هذا من وجهين: أحدهما: أنا لا نسلم أنه قد دخله الحذف، فإن الأصل عند بعضهم من (حاشى) (حاش) بغير ألف، وإنما زيدت فيه الألف.... والوجه الثاني: أنا نسلم أن الأصل فيه (حاشى). بالألف وإنما حذفت لكثرة الاستعمال، وقولهم (إن الحرف لا يدخله الحذف) قلنا: لا نسلم، بل الحرف يدخله الحذف، ألا ترى أنهم قالوا في: (رُبّ) (رُبّ) بالتخفيف... وزعمتم أيضاً أن الأصل في (سأفعل) (سوف افعل) فحذفت الواو والفاء معاً، وسوف حرف، وإذا جوزتم حذف حرفين فكيف تمنعون جواز حذف حرف واحد؟ فدل على فساد ما ذكرتموه^(١).

وكما رد ابن الانباري مذهب الكوفيين فعل أصحابه العكبري والزيدي إذا أيدا ما ذهب اليه البصريون في حرفية (حاشا).^(٢) والذي يراه الباحث أن ابن الانباري والعكبري والزيدي لم يوقفوا فيما ذهبوا إليه في ردهم كلام الكوفيين واختيارهم مذهب البصريين القائلين بحرفية (حاشا)، وذلك لورود (حاشا) فعلاً في كلام العرب، وكذلك دفعهم أدلة وكلام الكوفيين فيه تكلف ظاهر، والصواب هو ما ذهب اليه المبرد وكثير من النحويين وهو أنها تأتي فعلاً تارة، وحرفاً تارة أخرى، وهذا الرأي هو الذي يجمع بين أدلة الكوفيين والبصريين ويؤيده السماع عند العرب.

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف: ٢٨٢/١-٢٨٧.

(٢) ينظر: التبیین عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين: ٤١٣-٤١٤، وأتتلاف

النصرة في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة: ١٧٩.

ولعل الأرجح في (حاشا) ما ذكره ابن عادل في اللباب إذ أشار الى أن (حاشا) مترددة بين الفعلية والحرفية والاسمية فقد أورد عبارة توضح ما ذهب اليه قائلها: ((واعلم أن النحويين لما ذكروا هذا الحرف، جعلوه من المتردد بين الفعلية والحرفية كما عند من اثبت فعليته، وجعله في ذلك ك (خلا) و(عدا) وهذا عند من اثبت حرفيته، وكان ينبغي أن يذكروه من المتردد بين الاسمية والفعلية والحرفية، كما فعلوا ذلك في (على) فقالوا تكون حرف جر في (عليك) واسما في قوله: (من عليه)، وفعلًا في قوله: ^(١)

-علا زيدنا يوم النقا

وان كان فيه نظر، تلخيصه أن (علا) حال كونها فعلا غير (على) حال كونها غير فعل، بدليل أن الالف الفعلية منقلبة عن الواو، ويدخلها التصريف والاشتقاق دون ذينك)). ^(٢)

وجانب الاسمية يتأكد من خلال ما حكي عن الزمخشري ^(٣) من أنه أجاب بأن (حاشا) في قراءة العامة (اسم مصدر) وتابعه في ذلك أبو حيان ^(٤) أنها اسم منصوب كما تقدم ويدل عليه قراءة ^(٥) أبي السمال: (حاشا لله) منصوباً منوناً، ولكنهم أبدلوا التثوين الفاء، كما يبدلونه في

^(١) جزء من صدر بيت لزيد من ولد عروة بن زيد الخيل وتماه :

علا زيدنا يوم النقا رأس زيدكم بأبيض ماضي الشفرتين يمان

ينظر: شرح المفصل: ٤٤/١، والدر المصون: ١٧٨/٤، ومغني اللبيب: ٧٥ .

^(٢) اللباب في علوم الكتاب: ٨٩/١١، وينظر الدر المصون: ٤/ ١٧٨ .

^(٣) ينظر: الكشف: ٤٦٥/٢ .

^(٤) ينظر البحر المحيط: ٥/ ٣٠٣-٣٠٤ .

^(٥) تنظر القراءة في: مختصر في شواذ القرآن: ٦٣، والكشاف: ٢/ ٤٦٥، والبحر

المحيط،: ٣٠٣ ٥- ٣٠٤، والدر المصون: ٤/ ١٧٧ .

الوقف، ثم انهم اجرؤا الوصل مجرى الوقف، كما فعلوا ذلك في مواضع كثيرة^(١).

وفي توجيه قراءة ابي وعبد الله^(٢) (حاشى لله) بجر لفظ الجلالة، ذكر ابن عادل في توجيهها وجهين: الاول أن تكون (حاشا) اسما مضافا للفظ الجلالة، نحو (سبحان الله) وهو اختيار الزمخشري^(٣). والوجه الثاني الذي ذهب اليه الفارسي^(٤) أن (حاشا) حرف استثناء جر به ما بعده، وقد رد ابن عادل هذا الوجه بقوله: ((وفيه نظر، إذ لم يتقدم في الكلام شيء يستثنى منه الاسم المعظم بخلاف (قام القوم حاشا زيد)))^(٥).

وهكذا فيبدو واضحا من سياق الكلام اختيار أن تكون (حاشا) اسما مضافا، بدليل رد الوجه الثاني، وعدم التعليق على الوجه الاول. وعليه فالذي يراه الباحث أن الأرجح في (حاشا) هو الرأي الذي جاء في اللباب عند ابن عادل في ان (حاشا) مترددة بين الفعلية والحرفية والاسمية .

القول في (واورب: هل تعمل الجر)

ذهب المبرد في هذه المسألة مذهب الكوفيين القائلين أن (الواو) تعمل الخفض بنفسها، في حين ذهب البصريون مذهباً آخر بشأن عامل جر الاسم بعد (الواو) إذ انهم لا يعملون (الواو)، وانما العمل ل (رب) المقدرة وقد أشار ابن الانباري الى هذه المسألة بقوله: ((ذهب الكوفيون

(١) اللباب في علوم الكتاب: ٨٧/١١، وينظر الدر المصون: ٤/ ١٧٧.

(٢) تنظر القراءة في مختصر في شواذ القرآن: ٦٣، والكشاف: ٤٦٥/٢، والمحرم الوجيز: ٤٩٦/٧.

(٣) ينظر: الكشاف: ٤٦٥/٢.

(٤) ينظر: البحر المحيط: ٥/ ٣٠٤.

(٥) اللباب في علوم الكتاب: ٨٩/١١، وينظر: الدر المصون: ٤/ ١٧٨.

الى أن واو (رب) تعمل في النكرة الخفض بنفسها، واليه ذهب أبو العباس المبرد من البصريين، وذهب البصريون الى أن واو (رب) لا تعمل العمل ل (رب) مقدرة^(١).

وقال المبرد معلقاً على قول الفرزدق من الطويل:

وأطلسَ عسالٍ وما كان صاحباً دعوت بناري مؤهنا فأتاني

((وخفض بهذه (الواو) لأنها في معنى (رُبّ) وإنما جاز أن يخفض بها لوقوعها في معنى (رُبّ) لأنها حرف خفض))^(٢).

وبذا يكون المبرد قد خرق اجماع البصريين في هذه المسألة حيث ذهب الى أن (الواو) أبدلت من (ربّ) مؤكداً ذلك بقوله: ((واحتجوا بإضمار (رب) في قوله: (وبلد ليس به أنيس)، وليس كما قالوا، لأن (الواو) بدل من (ربّ)).^(٣)

وقوله: ((الواو مبدلة من (ربّ) وخفض ما بعدها))^(٤).

وما احتج به المبرد لإثبات رأيه في هذه المسألة هو ما احتج به الكوفيون، قال ابن الانباري: ((أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إن (الواو) هي العاملة لأنها نابت عن (ربّ)، فلما نابت عن (ربّ) وهي تعمل الخفض فكذلك (الواو) لنيابتها عنها ٠٠، والذي يدل على أنها ليست عاطفة أن حرف الجر لا يجوز الابتداء به، ونحن نرى الشاعر يبتدئ بالواو في أول القصيدة، كقوله: وَ بَلَدٍ عَامِيَةٍ أَعْمَاؤُهُ^(٥)،

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف: ١/ ٣٧٦، وينظر ائتلاف النصرة: ١٤٥ .

(٢) الكامل في اللغة والأدب: ١/ ٣٧٤ - ٤٧٤ .

(٣) المقتضب: ٢/ ٤٧٣ - ٤٧٤ .

(٤) المصدر نفسه: ٢/ ٣٤٧ - ٣٤٨ .

(٥) هذا البيت من مشطور الرجز وهو لرؤية بن الحجاج وبعده قوله: (كأن لون أرضه سماؤه)، وموطن الشاهد فيه قوله، (بلد) وليست هذه الواو (واو العطف) ينظر الإنصاف في مسائل الخلاف: ١/ ٣٧٧ .

وكقول الآخر: و بلدةٍ ليس به أنيس^(١)، وممن ذهب مذهب الكوفيين والمبرد ووافقهم فيما ذهبوا إليه أبو الحسن الاخفش اذ قال:
 ((وقد جاء مثله شاذاً قولهم: وبلد عامية أعماءه، انما هو: رب بلد.....وصارت (الواو) عوضاً من (رب) في (وبلد)))^(٢). وأبو العباس ثعلب اذ عد (الواو) عوضاً من (رب) على وفق ما عزاه اليه الرماني^(٣)، كما ذكر هذا التأويل نور الدين الجامي^(٤).
 وقد ضعف الرماني رأيي وتأويل الكوفيين وحمله محمل الفساد استدلالاً بقول الشاعر: (٥)

رسم دارٍ وقفتُ في طَلَلِهِ كدْتُ أقضي الحياةَ من جَلَلِهِ^(٦)
 لكن الرضي وصف هذا البيت بالشاذ، والشاذ لا يقاس عليه^(٧)، وأما الاعلم الشنتمري فانه اتخذ موقفاً مغايراً للنحاة حيث عد رأيي وتأويل البصريين والكوفيين كليهما صحيحاً قائلاً: ((وكلا التقديرين صحيح ان شاء الله))^(٨).

(١) هذا بيت من الرجز قائله: جران العود، والشاهد فيه قوله تعالى: (وبلدة) إذا انجر الاسم بعد (واو رب) ولم يرد البيت بهذه الصيغة في الديوان: اذ جاء في الديوان ما نصه: الذئب أو ذو ليد هموس يسابساً ليس به أنيس.

ينظر: ديوانه ٥٢، والكتاب ٣١٩/١. الا اليعاقير والا العيس وبقر ملمع كنوس

(٢) معاني القرآن (الاخفش): ٢٧٠-٢٧١.

(٣) ينظر: معاني الحروف، ٦١.

(٤) ينظر: الفوائد الضيائية: ٣٢٩/٢.

(٥) البيت لجميل بن عمر العذري: ديوانه ١٠٥، وينظر معاني الحروف: ٦١،

والانصاف: ٣٧٨/١ وشرح الكافية: ٣٣٣/٢، وشرح ابن عقيل: ٣٦/٣.

(٦) ينظر: معاني الحروف: ٦١.

(٧) ينظر: شرح الكافية: ٣٣٣/٢.

(٨) ينظر: تحصيل عين الذهب: ١٣٣/١.

وممن ذهب مذهب الكوفيين والمبرد بجعل (الواو) جارة بنفسها المستشرق (برجستراسر)، غير أنه يرى أن معنى (الواو) غير معنى (رُب) حيث أكد ذلك بقوله: ((والواو قد تعمل الجر ايضاً، وهي (واو رُب) نحو: (رُب كاسٍ شربتُ) أي (وكأسٍ شربتُ) غير أن معناها ليس معنى (رُب) في كثير من الحالات وأصل هذه (الواو) غامضٌ جداً))^(١)

أما البصريون فيرون أن العمل ل(رُب) المقدرة، وأن الواو حرف عطف، واحتجوا لمذهبهم بأن قالوا: ((انما قلنا: أن الواو ليست عاملة، وان العمل ل(رُب) مقدرة، وذلك لان (الواو) حرف عطف، وحرف العطف لا يعمل شيئاً، لا الحرف انما يعمل اذا كان مختصاً، وحرف العطف غير مختص، فوجب أن لا يكون عاملاً، واذا لم يكن عاملاً وُجب أن يكون العامل (رُب) مقدرة، والذي يدل على أنها واو العطف، وأن (رُب) مضمرة بعدها أنه يجوز ظهورها معها، نحو (ورُب بلدٍ).^(٢) ويتضح مذهب البصريين في هذه المسألة بقول سيبويه: ((واذا أعملت العرب شيئاً مضمراً لم يخرج عن عمله مظهراً في الجر والنصب والرفع، تقول: (وبلدٍ) تريد (ورُب بلدٍ)^(٣) وقوله ايضاً: ((ولا يجوز أن يضم الجار، ولكنهم لما ذكروه في أول كلامهم شبهوه بغيره من الفعل، وكان هذا عندهم أقوى اذا أضمرت (رُب) ونحوها في قولهم: ((وبلدةٍ ليس بها أنيس))^(٤)

(١) التطور النحوي: ٨٥_ ٨٦ .

(٢) الإنصاف في مسائل الخلاف: ٣٧٧/١-٣٧٨.

(٣) الكتاب: ١٠٦/١.

(٤) الكتاب: ٢٦٣/١ .

وممن ذهب مذهب البصريين أيضاً ابن السراج لكنه لم يشر الى هذا الشاهد. (١)

كما ارتضى الرماني رأي البصريين (٢) وأبو علي الفارسي. (٣) ووافقهم ابن جني على وفق ما عراه اليه ابن الشجري في أماليه (٤) وممن ذهب مذهبهم ايضاً عبد القاهر الجرجاني. (٥)

وتبعهم أبو البركات الانباري محتجاً بأن (الواو) حرف عطف غير مختص، لذا لا يكون عاملاً وعليه وجب أن يكون العامل (رُب) المقدرة. (٦) كذلك تابعهم ابن يعيش بعد أن أورد قول الشاعر مؤكداً ذلك بقوله: ((وقوله: وبلدة ليس بها أنيس) كل ذلك مخفوض بإضمار (رُب)، وذلك أنه لا يخلو الانجرار من أن يكون بالحرف الجار أو بحرف العطف اذ قد صار بدلاً منه فلا يكون بحرف العطف لانه قد انجر حيث لا حرف عطف)) (٧) ووافقهم ايضاً ابن الحاجب وقد عد (الواو) بمعنى (رُب) والخفض بإضمار حرف الجر قليل شاذ. (٨) وممن ذهب مذهبهم ابن عصفور حيث ضعف مذهب من جعل (بل) بدلاً من (رُب) ك (الفاء) و (الواو) مستندلاً بقول الشاعر: (بل بلد ملء الفجاء قَتْمُهُ) والمعنى: بل رُب بلد ملء الفجاء، اذ رده بقوله: ((وهذا لا حجة فيه، لاحتمال أن تكون (رُب) حذفت وأبقي عملها من غير عوض

(١) ينظر: الاصول في النحو: ١/٢٤٠ - ٢٤١.

(٢) ينظر: معاني الحروف: ٦١.

(٣) ينظر: البغداديات، ٤٦٧.

(٤) ينظر: الامالي الشجرية: ١/١٤٣.

(٥) ينظر: المقتصد في شرح الايضاح: ٢/٨٣٦ - ٨٣٧.

(٦) ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف: ١/٣٧٧.

(٧) شرح المفصل: ٨/٥٢ - ٥٣.

(٨) ينظر: أمالي ابن الحاجب: ٢/٧١٣.

.....و(بل) عوضاً من (رُبّ) لجاز خفض الاسم بعدها في فصيح الكلام، وهم لا يقولون: : (بل رجل أكرّمته) كما يقولون: (ورجل أكرّمته) ^(١) وتبعهم ابن مالك غير أنه أورد لنا نظير هذا الشاهد قائلاً: ((ومثال الجر ب(رُبّ) مضمراً بعد الواو قول امرئ القيس: ^(٢)

وليل كموج البحر أرخى سدولهً علي بأنواع الهموم لي

وممن رجع مذهب البصريين الرضي إذ أورد قول الشاعر: (وبلدة ليس بها أنيس) مؤكداً ترجيحه البصريين قائلاً: ((وأما على ما اخترنا ف(رُبّ) مضاف مقدر مدلول عليه بالحروف الثلاثة)). ^(٣) كما تابعهم ابن هشام الانصاري بعد أن أورد نظير الشاهد الذي استدلوا به وأولوه إذ قال: ((تحذف (رُبّ) ويبقى عملها وبعد (الواو) أكثر كقوله: وليل كموج البحر أرخى سدوله)). ^(٤) وقال في موضع آخر: ((والصحيح أنها (واو) العطف وأن الجر ب (رُبّ) محذوفة خلافاً للكوفيين والمبرد)). ^(٥) و وافقهم ابن عقيل ^(٦)، والسيوطي إذ قال: ((وكثر حذف (رُبّ) وبقاء عملها بعد (الواو) كقوله: وليل كموج البحر أرخى سدوله)). ^(٧)

وقد ردّ أبو البركات بن الانباري ما ذهب اليه الكوفيون والمبرد إذ قال: ((أما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما قولهم (انها لما نابت عن

(١) شرح جمل الزجاجي: ٤٦٩/١ - ٤٧٠ .

(٢) البيت لامرئ القيس -: ديوانه : ١٨، وأوضح المسالك الى ألفية ابن مالك:

٥٧/٣ وموطن الشاهد فيه هوجر (ليل) ب (رُبّ) المحذوفة بعد (الواو) .

(٣) شرح الكافية في النحو: ٣٣٤/٢ .

(٤) أوضح المسالك الى الفية ابن مالك: ٧٣/٣ - ٧٥ .

(٥) مغني اللبيب: ٣٦١/٢ .

(٦) ينظر: شرح ابن عقيل: ٣٦/٢ .

(٧) الفرائد الجديدة: ٥٦٦/٢ .

(رُبّ) عملت عملها كواو القسم، قلنا: هذا فاسد، لانه قد جاء عنهم الجر بأضمار (رُبّ) من غير عوض منها، وذلك نحو قوله:
 رسم دارٍ وقفت في ظلّه كدت أقضي الحياة من جلّه
 والذي يدل على فساد ما ذهبوا اليه أيضاً أنها تضرمر بعد (بل) قال الشاعر:

بل جوزتيهَاءَ كظهر الحَجَفَت.

أراد: بل رُبّ جوزٍ، ولا يقول أحد ان (بل) تجر، وكذلك تضرمر بعد (الفاء) قال الشاعر:

فحُورٍ قد لهُوت بِهِنَ عَيْنٍ .

وليست نائبة عنها، ولا عوضاً عنها، والذي اعتمده دليلاً على ان (الواو، والفاء، وبل) ليست نائبة عن (رُبّ) ولا عوضاً عنها أنه يحس ظهورها معها، فيقال (ورُبّ بلدٍ) و(بل رُبّ بلدٍ) و(فربّ حُورٍ) ولو كانت عوضاً عنها لما جاز ظهورها معها، لانه لا يجوز أن يجمع بين العوض والمعوض

وقولهم (ان حرف العطف لا يجوز الابتداء به، ونحن نرى الشاعر يبتدئ بالواو في أول القصيدة كقوله: وبلدٍ عاميةٍ أعماءهُ: فنقول هذه (الواو) واو عطف وأن وقعت في أول القصيدة، لأنها في التقدير عاطفة على كلام مقدر، كأنه قال: رُبّ قفرٍ طامس اعلامه سلكته، وبلدٍ عامية اعماءه قطعتة ٠٠ وإذ قد ثبت بما ذكرناه أنها حرف عطف، فينبغي أن لا تكون عاملةً، فدلّ على أن النكرة بعدها مجرورة بتقدير (رُبّ) على ما بينا))^(١)

أما الدكتور فاضل السامرائي فله رأي خاص في دلالة هذه (الواو) حيث ردّ ما ذهب اليه البصريون والكوفيون معاً، فهو يرى أن

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف: ٣٧٨/١ - ٣٨١ .

(الواو) حرف خاص له دلالة الخاصة و((أنها لا تطابق (رُب) وأن
الجر ليس ب(رُب) المحذوفة ولا هي عاطفة بل هي حرف خاص
..... لا يصح ابدالها ب(رُب) أو اظهار (رُب) معها^(١)

لان المعنى عندئذ سيتغير، فقول امرئ القيس: ^(٢)

ألا رُبَّ يومٍ لك منهنَّ صالحٍ ولاسيما يومٍ بدارةٍ جلجل

لا يحسن أن يقال فيه (ويوم لك منهن صالح)^(٣) ثم يفصل الدكتور
فاضل السامرائي القول فيجد أن المقصود ((بمجرور (رُب) العموم ولا
يدل على شيء معين وأما المجرور بعد الواو (فلا بد فيه أن يكون
مخصوصاً)^(٤) كما أن (رُب) تدل على التعليل وقد يُراد بها التكثير
..... في حين أن (الواو) تدل على واحدٍ وحتى اذا كانت (رُب) تفيد
الواحد يبقى المعنى مختلفاً، وقال :

ألا رُبَّ مولودٍ وليس له أبٌ وذِي ولدٍ لم يلدْهُ أبوان

لا يصح فيه ابدال (الواو) بها فنقول: (ومولودٍ ليس له أبٌ)
فنحن نحسُّ أن الكلام غير تام ولا بد أن نذكر شيئاً آخر يتعلق بهما)).
وذكر أن الكلام مع (الواو) ليس رداً على كلام، ولا تقديراً له
بل هو اخبار ابتدائي، بخلاف (رُب) فان الاكثر فيها أن تكون رداً على
كلام، ثم ان (الواو) ليست عاطفة كما ذهب اليه البصريون، ولا أصلها
عاطفة كما ذهب اليه الكوفيون، لانه قد يُبتدأ الشعر بها ^(٥) ثم زاد، ان

(١) معاني النحو: ٤١/٣ .

(٢) الديوان: ١٠ .

(٣) ينظر: معاني النحو: ٤١/٣ .

(٤) المصدر نفسه: ٤٢/٣ .

(٥) ينظر: المصدر نفسه ٤٢/٣ .

هذه (الواو) تؤدي ((معنى التعجب والتفخيم ان هذه (الواو) تعطي الجملة معنى لا يؤدي بالحذف، فلو حذفت (الواو) من قوله: ^(١)
 وصدر أراح الليل عازب هممه تداعي عليه همم من كل جانب
 وقلت (صدر أراح الليل عازب هممه) لتغير المعنى وصار الكلام مبهماً عاماً غير مراد منه صدر معين، ويصبح الكلام لا فائدة فيه))^(٢)

وبعد عرض هذه الطائفة من الآراء يرى الباحث أن الصواب في هذه المسألة هو ما ذهب اليه الكوفيون وتابعهم فيه المبرد، لكونه جاء معضوداً بالسماع المتمثل بالشعر الوارد في كلام العرب، فضلاً عن أنهم لم يقدروا عاملاً محذوفاً، وعدم التقدير أولى من التقدير، كما أن ((التقدير تكلف بلا دليل))^(٣) غير أن هذا لا يعني القبح بما ذهب اليه البصريون بخصوص هذه المسألة فهم يحتكمون الى القياس وما جاء به الكوفيون ينتقض قياساً، لأنهم لا يعملون الحروف الا اذا كانت مختصة، فضلاً عن أن ما جاء مخالفاً للقياس أولوه، ليتفق والقواعد التي وضعوها والاصول التي أصلوها .

ومن الجدير بالذكر أن النحاة مجمعون على أن (الفاء) و(بل) ليستا جارتين بنفسيهما، وإنما الجر ب (رُب) المضمرة بعدهما، فابن مالك يرى أن الجر بعد (الفاء) و(بل) ب (رُب) المضمرة باجماع النحويين، في حين يرى ابن عقيل أن جعل (الفاء) و(بل) هما الجارتان يُعدُّ وهماً أو تجوراً^(٤) كما نفى الرضي الخلاف فيهما قائلاً: ((وَأما

(١) البيت لابي جندب الهذلي، ينظر: شرح أشعار الهذليين: ٣٥١ .

(٢) معاني النحو: ٤٣/٣ - ٤٥ .

(٣) شرح التسهيل (المساعد في تسهيل الفوائد): ٢٦٩/٢ .

(٤) ينظر: شرح التسهيل (المساعد في تسهيل الفوائد): ٢٦٩/٢ .

(الفاء) و(بل) فلا خلاف عندهم أن الجر ليست بهما بل ب (رُبّ) المقدرة بعدهما ،لان (بل) حرف عطف بها على ما قبلها، (والفاء) جواب للشرط ^(١) غير أنه جاء في الارتشاف ما يفيد أن النحويين جعلوا (الفاء) و(بل) هي الجارة، لقيامها مقام (رُبّ) ^(٢).

المبحث الثاني

أولاً : تقديم الخبر

ثانياً : الذي يعمل في الاستثناء النصب

ثالثاً : تقديم التمييز على عامله

القول في تقديم خبر (ليس) عليها

من المسائل الخلافية بين النحويين مسألة تقديم خبر (ليس) عليها، فقد ذهب الكوفيون وتبعهم أبو العباس المبرد من البصريين الى عدم جواز تقديم خبر (ليس) عليها وذهب البصريون الى جواز ذلك . وقد أشار مصنفو الخلاف الى هذه المسألة، قال ابن الانباري في انصافه: ((ذهب الكوفيون الى أنه لا يجوز تقديم خبر (ليس) عليها، واليه ذهب أبو العباس المبرد من البصريين، وزعم بعضهم أنه مذهب سيبويه، وليس بصحيح، والصحيح أنه ليس في ذلك نص، وذهب البصريون الى أنه يجوز تقديم خبر (ليس) عليها كما يجوز تقديم خبر (كان) عليها)).

وهكذا فإن رأي المبرد في هذه المسألة موافق لما ذهب اليه الكوفيون في عدم جواز تقديم خبر (ليس) عليها وعلة ذلك الامر أن (ليس) فعل غير منصرف فلا يعمل فيما سبقه كما تفعل الافعال المنصرفه، وممن تابع الكوفيون والمبرد في مذهبهم هذا الزجاج، وابن

^(١) شرح الكافية في النحو: ٣٣٣/٢ .

^(٢) ينظر: ارتشاف الضرب: ٤٦٢/٢ .

السراج، وعبد القاهر الجرجاني، وابن بابشاذ وابن الانباري والسهيلي والزبيدي .

وقد احتج الكوفيون والمبرد ومن تبعهم لتأييد مذهبهم بالأدلة الآتية:

أولاً: - أن (ليس) فعل غير متصرف، فلا يجري مجرى الفعل المتصرف، كما أجريت (كان) مجراه، لأنها متصرفة، لأن الفعل انما يتصرف عمله اذا كان متصرفاً في نفسه، فأما اذا كان غير متصرف في نفسه، فينبغي ان لا يتصرف عمله وهو دال على النفي، فأشبهه (ما) في عدم تقديم خبره عليه .

ثانياً: - أنه لما كان متفقاً على فعلية (عسى) ولا يتقدم خبرها عليها اجماعاً لعدم تصرفها، كانت (ليس) أولى بأن لا يتقدم خبرها عليها لأنها غير متصرفة كما أنه مختلف في فعليتها .

ثالثاً: - أنهم أجمعوا على منع تقديم المتعجب منه على فعل التعجب مع عروض منع التصرف فيه، فمعاملة (ليس) بذلك أحق وأولى، لأصالتها في منع التصرف .

أما البصريون الذين ذهبوا الى جواز تقديم خبر (ليس) عليها فقد تبعهم فيما ذهبوا اليه الفراء من الكوفيين، والاختش، وابن جني، وابن برهان، والزمخشري، وأبو علي الشلوبين، وابن عصفور، وابن الحاجب، وابن معط، وهو ظاهر كلام الزجاجي، والصيمري، والعكبري .

وقد احتج البصريون ومن تابعهم لاثبات مذهبهم بما يأتي:

أولاً: - قوله تعالى ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾ حيث وقع (يوم) معمولاً ل(مصرفاً) ولا يتقدم المعمول الا حيث يصح أن يتقدم العامل، فلما كان الامر كذلك، جاز أن يتقدم خبر (ليس) عليها .

في مذهبهم، في حين ذكر أبو حيان، والجامي، والمرادي، أنه يرى المنع وعدم جواز تقديم خبر (ليس) عليها .

وبالعودة الى نصوص أبي علي الفارسي في كتبه نجد أنه يرى جواز تقديم خبر (ليس) عليها وبذا يكون متابعا لما ذهب اليه البصريون في هذه المسألة حيث قال: ((ويجوز أيضا (منطلقا كان زيدا) و(شاخصا صار بكر) لان العامل متصرف، وهكذا خبر (ليس) في قول المتقدمين من البصريين، وهو عندي القياس الصحيح، فتقول (منطلقا ليس زيد) أما أبو سعيد السيرافي فقد ذكر ابن يعيش، وابن مالك، أنه يرى الجواز، وذكر أبو حيان، والمرادي، والجامي، أنه يرى المنع .

ويبدو من النصوص التي وردت عنه أنه يرى الجواز في ذلك اذ نقل عنه ابن مالك وابنه بدر الدين قوله ((بين (ليس) وفعل التعجب (نعم) و(بئس) فرق ، لان (ليس) تدخل على الاسماء كلها مظهرها ومضمورها ومعرفتها ونكرتها، ويتقدم خبرها على أسمها، و(نعم وبئس) لا يتصل بهما ضمير المتكلم ولا العلم، وفعل التعجب يلزم طريقة واحدة ،ولا يكون فاعله الا ضميرا، فكانت (ليس) أقوى منها))، فما قاله السيرافي يمثل أدلة البصريين القائلين بجواز التقديم .

وقد رد مصنفو الخلاف ما ذهب اليه البصريون ناقضين أدلتهم ومعلنين تأييدهم ما ذهب اليه الكوفيون والمبرد، اذ اشاروا الى أن الجواب على أدلة البصريين كالاتي :

أما الآية التي استدلت بها البصريون، فلا حجة لهم فيها ويجب عليها من ثلاثة أوجه أحدها :أن المعمول قد يقع حيث لا يقع العامل نحو (أما زيدا فاضرب وعمر لا تُهنه) و(وَحَقَّكَ لَنْ أَضِيعَ) فكما لم يلزم من تقديم معمول الفعل بعد (أما) تقديم الفعل ،ولا من تقديم

معمولي المجزوم والمنصوب على (لا) و(لن) تقديمهما عليهما، كذلك لا يلزم من تقديم معمول خبر (ليس) تقديم خبرها عليها .

ثانياً: أن يجعل (يوماً) منصوباً بفعل مضمر، لأن قبله (ما يحبس) و(يوم يأتيهم) جواب، كأنه قيل: (يعرفون يوم يأتيهم) و(ليس مصروفاً) جملة حالية مؤكدة أو مستأنفة .

ثالثاً: أن يكون (يوم) مبتدأ بني لإضافته الى الجملة، وذلك سائغ مع الفعل المضارع كسوغه مع الفعل الماضي، كقراءة النصب، في قوله تعالى: (هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ) وقولهم: (كما جاز ان يتقدم خبرها على أسمها، جاز أن يتقدم خبرها عليها) فالجواب عنه أن(ليس) اخذت شبها من (كان) لانهما فعلاّن، وأخذت شبها من (ما) في النفي، و(كان) يجوز تقديم خبرها عليها، و(ما) لا يجوز تقديم خبرها على أسمها، فلما أخذت (ليس)شبها منهما، صار لها منزلة بين المنزلتين، فجاز تقديم خبرها على أسمهما لانها أقوى من (ما) لأنها فعل، و(ما)حرف والفعل أقوى من الحرف ولم يجز تقديم خبرها عليها، لانها أضعف من (كان) لانها لا تتصرف و(كان) تتصرف .

وأما قولهم (ان الاصل في العمل للافعال، وهي فعل يعمل في الاسماء المعرفة والنكرة). فيجاب عن كلامهم هذا بأن هذا يدل على جواز اعمالها، لانها فعل، والاصل في الافعال أن تعمل، ولا يدل ذلك على جواز تقديم معمولها لان تقديم المعمول على الفعل يقتضي تصرف الفعل في نفسه، و(ليس) فعل غير متصرف فلا يجوز تقديم معموله عليه فنحن عملنا بمقتضى الدليلين فأثبتنا لها أصل العمل، لوجود أصل الفعلية، وسلبناها وصف العمل، لعدم وصف الفعلية وهو التصرف، فاعتبرنا الاصل بالأصل والوصف بالوصف

وبعد عرض هذه الطائفة من آراء النحاة في مسألة تقديم خبر (ليس) عليها فإن الباحث يرى أن ما ذهب اليه الكوفيون والمبرد من عدم جواز تقديم خبر (ليس) عليها أولى وأرجح متابعاً ابن الأنباري والزبيدي وغيرهم في ردهم ما استدلل به البصريون من حجج، فضلاً عن أن ما ذهب اليه الكوفيون والمبرد يؤيده السماع ويسعفنا في هذا المقام قول أبو حيان: (وقد تتبعت جملة من دواوين العرب، فلم أظفر بتقدم خبر (ليس) ولا معموله، إلا ما دل عليه ظاهر هذه الآية وقول الشاعر:

فيا بى فما يزدادُ إلا لجاجة وكنتُ أبيتُ في الخنا لست أقدمُ
القول في عامل النصب في المستثنى

اتفق النحويون على الحكم الاعرابي في الاستثناء المتصل، ولكنهم اختلفوا في العامل في النصب فكانت لهم فيه مذاهب وأقوال هي:

الاول:- مذهب الكوفيين وتابعهم فيه المبرد والزجاج من البصريين أن الناصب في المستثنى هو (الّا) .^(١)

الثاني :- مذهب الفراء ومن تابعه من الكوفيين أن (إلّا) مركبة من (انَّ وإلّا) ثم خُففت وأدغمت في (لا) فنصبوا بها في الإيجاب اعتباراً ب(انَّ)

الثالث:- مذهب الكسائي أن العامل في الاستثناء هو (أنَّ) بعد (إلّا) .

(١) ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف: م(٣٤) ٢٦١/١، وشرح المفصل ٤٧/٢، وشرح الكافية ١١٥/ وائتلاف النصرة في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة م(٥١) ١٧٤.

الرابع :- مذهب البصريين وهو أنَّ ناصب المستثنى فعلٌ مضمَر تقديره (أستثنى) أو معنى الفعل بتوسط (إِلَّا)^(١)

هذه مجمل الآراء والمذاهب والأقوال التي قيلت في ناصب المستثنى، وقد ذكر ابن الانباري حقيقة الخلاف في هذه المسألة بقوله (اختلف مذهب الكوفيين في العامل في المستثنى النصب نحو) قام القومُ إلَّا زيداً) فذهب بعضهم الى أنَّ العامل فيه (إِلَّا) واليه ذهب ابو العباس محمد بن يزيد المبرِّ وابو اسحاق الزجاج من البصريين ، وذهب الفراء ومن تابعه من الكوفيين وهو المشهور من مذهبهم، الى أن (إِلَّا) مركبة من (أَنَّ) و(لا) ثم خفت (أَنَّ) وأدغمت في (لا) فنصبوا بها في الايجاب اعتباراً ب(أَنَّ) وعطفوا بها في النفي اعتباراً ب (أَنَّ)، وعطفوا بها في النفي اعتباراً ب (لا) وحُكي عن الكسائي أنه قال: انما نصب المستثنى، لأنَّ تأويله: قام القوم إلَّا أنَّ زيداً لم يَقم وحكي عنه أيضاً أنه قال: ينتصب المستثنى، لأنه مشبه بالمفعول . وذهب البصريون الى أنَّ العامل في المستثنى هو الفعل، او معنى الفعل بتوسط (إِلَّا)^(٢)

وكلام ابن الانباري أعلاه يؤكد أنَّ المبرِّد قد ذهب مذهب الكوفيين في جعلهم عامل النصب في المستثنى (إِلَّا) والحقيقة أنَّ المبرِّد في هذه المسألة لم يخرج عما ذهب اليه البصريون بل ذهب مذهبهم في كون عامل النصب في المستثنى هو الفعل أو معنى الفعل وهذا ما صرح به

(١) ينظر: الكتاب: ٣١٠/٢، ٣٣٠/٢، ٣٣١/، والإنصاف في مسائل الخلاف : م(٣٤) ١: ٢٦٥-٢٦٠، وشرح المفصل: ١/٣٢٥، ٤٦/٢، وشرح الكافية: ٢/١١٤، والايضاح في شرح المفصل : ١/٣٢٥، وائتلاف النصرة في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة: م(٥١) : ١٧٤ .

(٢) الإنصاف في مسائل الخلاف م(٣٤) ١/ ٢٦٠-٢٦١، و ينظر :أ سرار العربية : ١٨٨.

في (المقتضب) و(الكامل) قال المبرد: ((الذي نصب الاسم بعد (إِلَّا) في الكلام الموجب هو (معنى الفعل) نحو (جاءني القوم إلّا زيداً) لأنك لو قلت (جاءني القوم) وقع عند السامع أنَّ (زيداً) منهم فلما قلت: (إِلّا زيداً) فالمعنى: استثنى من القوم زيداً، أو لا أعني فيهم زيداً، والنصب هنا على (معنى الفعل) أو (الفعل المحذوف) ودلَّ على الفعل (إِلّا)، أو (الّا) بدل من الفعل ^(١) وقد أشار الاستاذ محمد عبد الخالق عزيمة محقق كتاب المقتضب الى هذه المسألة .

وقد أحتج الكوفيون لمذهبهم بأن (إِلّا) هي العامل، لان (إِلّا) قامت مقام استثنى)، ألا ترى أنك اذا قلت ((قام القوم إلّا زيداً) كان المعنى فيه (استثنى زيداً) ولو قلت (أستثنى زيداً) لوجب أن تنصب فكذلك ما قام مقامه، والذي يدل على أن الفعل المتقدم لا يجوز أن يكون عاملاً في المستثنى النصب انه فعل لازم، والفعل اللازم لا يجوز أن يعمل في هذا النوع من الاسماء، فدلَّ على أنَّ العامل هو (الّا)....^(٢)

أما البصريون والمبرد فيرون أنَّ ناصب المستثنى هو فعل مضمر تقديره (استثنى) أو معنى الفعل بواسطة (الّا) وحجتهم في ذلك: ((أنَّ العامل هو الفعل وذلك لانَّ هذا الفعل وان كان فعلاً لازماً في الاصل إلّا إنه قوي ب(الّا) فتعدى الى المستثنى كما تعدى الفعل بحرف الجر ونظير مانحن فيه نصبهم الاسم في باب المفعول معه نحو(استوى الماء والخشبة) و(جاء البرد والطيلاسة) فانَّ الاسم نصب بالفعل المتقدم بتقوية (الواو) فإنها قوّت الفعل فأوصلته الى الاسم فنصبه كذلك ها هنا^(٣).

(١) المقتضب: ٣٩٠/٤، وينظر الكامل في اللغة والأدب: ٦١٣/٢ .

(٢) الإنصاف في مسائل الخلاف:م(٣٤) ٢٦١/١ .

(٣) المصدر نفسه:م(٣٤) ٢٦٢/١ .

وقد ردَّ ابن الانباري ما احتجَّ به الكوفيون لإثبات مذهبهم بقوله:
(وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما قولهم انَّ (إلّا) قامت مقام
(أستثني) فينبغي أن تعمل عمله) قلنا: الجواب عن هذا من خمسة أوجه:
الوجه الاول:- أن هذا يؤدي الى اعمال معاني الحروف، واعمال
معاني الحروف لا يجوز لان الحروف انما وضعت نائبة عن
الافعال طلباً للإيجاز والاختصار فاذا أعملت معاني الحروف فقد
رجعت الى الافعال، فأبطلت ذلك المعنى من الإيجاز والاختصار .

الوجه الثاني:- أنه لو كان العامل (الّا) بمعنى (أستثني) لوجب أن
لا يجوز في المستثنى الّا النصب، ولا خلاف في جواز الرفع والجر في
النفي نحو (ما جاني أحد إلّا زيدٌ، وما مررت بأحدٍ إلّا زيدٌ) فدل على
انها ليست هي العاملة بمعنى (أستثني) .

الوجه الثالث:- أنه يبطل لقولك (قام القوم غيرَ زيدٍ) فان (غير)
منصوب، ولا يخلو من أن يكون منصوباً بتقدير (إلّا) أو يكون منصوباً
بنفسه، أو يكون منصوباً بالفعل الذي قبله، فيبطل أن يقال انه منصوب
بتقدير (إلّا) لانا لو قدرنا (إلّا) لفسد المعنى لأنه التقدير يكون (قام القوم
إلّا غيرَ زيدٍ) وهذا فاسد وبطل ايضاً أن يقال (انه يعمل في نفسه)،
فوجب أن يكون العامل هو الفعل المتقدم .

والوجه الرابع: أنا نقول لماذا قدرتم (استثني زيداً) فنصبتم ،وهلّا
قدرتم (امتنع) فرفعتم .

الوجه الخامس :- أنا اذا أعملنا (إلّا) بمعنى (أستثني) كان الكلام
جملتين ،واذا أعملنا الفعل كان الكلام جملة واحدة، ومتى أمكن أن يكون
الكلام جملة واحدة كان اولى من جعله جملتين من غير فائدة^(١)

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف م(٣٤) :١/٢٦٢-٢٦٥، وينظر أسرار العربية

كما رد ابن الانباري المذهبيين الآخرين مذهب الفراء ومن تابعه من الكوفيين ومذهب الكسائي، اذ قال: ((وأما قول الفراء: إنَّ الاصل فيها (إنَّ ولا) ثم خففت (إنَّ) وركبت مع (لا) فمجرد دعوى يفتقر الى دليل، ولا يمكن الوقوف عليه الا بوحى وتنزيل وليس الى ذلك سبيل، ثم لو كان كما زعم لوجب أن لا تعمل، لأنَّ (إنَّ) الثقيلة إذا خففت بطل عملها، خصوصاً على مذهبكم، وأما تشبيهه لها ب(لولا) فحجة عليه؛ لأنَّ (لو) لما ركبت مع (لا) بطل حكم كل واحد منهما عما كان عليه في حالة الافراد وحدث لهما بالتركيب حكم اخر.....، وأما قول الكسائي (إنَّا نصبنا المستثنى، لأنَّ تأويله (الا أنَّ زيذاً لم يقم) قلنا: لا يخلو أمّا أن يكون الموجب للنصب هو أنه لم يفعل أو (أنَّ) فان اراد (أنَّ) الموجب للنصب أنه لم يفعل فيبطل بقولهم: (قام زيذاً لا عمر) وان اراد أن (أنَّ) هي الموجبة للنصب كان اسمها وخبرها في تقدير اسم فلا بد أن يقدر له عامل يعمل فيه، وفيه وقع الخلاف .

وزعم بعض النحويين أنَّ قول الكسائي تقديرٌ لمعنى كلام لا لعامله، وإلّا فقوله يرجع الى قول البصريين، وأما ما حُكي عنه من أنَّ المستثنى ينتصب لأنه مشبه بالمفعول، فهو أيضاً قريب من قول البصريين لأنه لا عامل ها هنا يوجب النصب إلّا الفعل المتقدم^(١)

وبعد أن رد ابن الانباري مذهب الكوفيين والفراء والكسائي صرح بأن مذهب البصريين هو الصحيح اذ قال ((والصحيح قول البصريين))^(٢)

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف :م(٣٤) / ٢٦٤-٢٦٥، وينظر أسرار العربية ١٩٠-١٩١.

(٢) أسرار العربية: ١٨٨.

وهو اختيار ابن الحاجب بقوله ((وقال قوم العامل فيه ما قبله بواسطة (الّا) اذا قال فضلة ،وهو المذهب الصحيح))^(١) كما اختار هذا الرأي والمذهب ابن عمر الجندي في كتابه الاقليد شرح المفصل اذ ردّ ما ذهب اليه الكوفيون والزجاج والفراء^(٢) وبعد عرض الآراء والاقوال والمذاهب في هذه المسألة فإنّ الباحث يميل الى أنّ العامل في المستثنى النصب هو الفعل المضمر (أستثني) أو معنى الفعل بواسطة (إلّا) وهو ما ذهب اليه البصريون والمبرّد، للحجج والادلة التي ذكرها ابن الانباري ،غير أنّ هذا لا يقدح بما ذهب اليه الكوفيون من أنّ (إلّا) هي العاملة فهذا سيخرجنا من جميع المحاذير، فلا تكلف في التوجيه، ولا حاجة الى التقدير هذا من جهة، ومن جهة أخرى فالاستثناء أسلوب من أساليب الكلام يعبر عنه بمفردات توصل المقصود بإيجاز ووضوح والعرب وضعت (إلّا) لهذا لذا كانت هي المؤثرة في تحديد معناه والاحكام المتعلقة به .

القول في تقديم التمييز على عاملة المتصرف

اختلف النحاة في مسألة تقديم التمييز على عامله اذا كان فعلاً متصرفاً فكان لهم في ذلك مذهبان : أحدهما: - المنع وهو مذهب سيبويه^(٣) وحجته في منع ذلك أنّ التمييز فاعل في الاصل، والفاعل لا يتقدم، فكذلك ما في قوته .

(١) الايضاح في شرح المفصل: ٣٢٥/١ .

(٢) ينظر: الاقليد شرح المفصل: ٥٦٣-٥٦٨ .

(٣) مذهب سيبويه قال به أكثر البصريين ، وبعض الكوفيين ،ينظر: الكتاب: ٢٠٤/٢-٢٠٥، والاصول في النحو: ٢٩٩/٢ والخصائص: ٣٨٦/٢، والإنصاف في مسائل الخلاف المسألة (١٢٠) : ٨٢٨/٢- ٨٣٢، والايضاح في شرح المفصل: ٣٢٠/١، وشرح المفصل: ٤٢/٢ والدر المصون: ٣٠٧/٢، واللباب في علوم الكتاب: ١٧٥/٦

الآخر: جواز ذلك وهو مذهب المبرد وجماعة من النحويين، ومنهم الكسائي والمازني.^(١)

وأكد ابن الأنباري الخلاف في هذه المسألة بقوله: ((اختلف الكوفيون في جواز تقديم العامل إذا كان العامل فيه فعلاً متصرفاً نحو (تصبب زيد عرقاً) و(تفقأ الكبش شحماً) فذهب بعضهم إلى جوازه ووافقهم على ذلك أبو عثمان المازني، وأبو العباس المبرد من البصريين، وذهب أكثر البصريين إلى أنه لا يجوز))^(٢)

و رأي المبرد في هذه المسألة واضح جلي يذهب فيه مذهب الكوفيين المجوزين تقديم التمييز عن عامله المتصرف، إذ قال: ((واعلم أن التبيين (التمييز) إذا كان العامل فيه فعلاً جاز تقديمه، لتصرف الفعل، نحو (تصببت عرقاً، وعرقاً تصببت) ويقول إن سيبويه لا يجيز هذا، لأنه يراه بمنزلة قولك: (عشرون درهماً) و(هذا آخرهم عبداً) فلا يجوز: (درهماً عشرون) و(عبداً هذا آخرهم) .

ورد المبرد عن سيبويه بالقول: وليس هذا بمنزلة ذاك، لأن (عشرين درهماً) إنما عمل في الدرهم مالم يؤخذ من الفعل، أترى أنه يقول: (هذا زيد قائماً) ولا يجيز (قائماً هذا زيد) لأن العامل غير فعل) وتقول: (راكباً جاء زيد) لأن العامل فعل، فلذلك أجزنا تقديم التمييز إذا كان العامل فعلاً))^(٣)

(١) ينظر مذهب المبرد في: المقتضب: ٣/٣٦، والجمل في النحو: ٢٤٢-٢٤٣، والإنصاف في مسائل: ٢/٨٢٨-٨٣٢، والإيضاح في شرح المفصل: ١/٣٢٠، والدر المصون: ٢/٣٨٦، واللباب في علوم الكتاب: ٦/١٧٥ .

(٢) الإنصاف في مسائل الخلاف: ٢/٢٨٢، وينظر انتلاف النصرة: م(١٥): ٣٨-٣٩ .

(٣) المقتضب: ٣/٣٦

وممن تابع المبرّد في القول بجواز تقديم التمييز عن عامله اذا كان فعلاً متصرفاً الكسائي وأبو عثمان المازني، قال ابن يعيش: ((وقد ذهب أبو عثمان المازني، وأبو العباس المبرّد وجماعة من الكوفيين الى جوازه))^(١)

و وافقه الجرمي كذلك^(٢) واختاره ابن مالك .^(٣)

واصبح المبرّد ومن وافقه من النحويين لإثبات مذهبهم بالسماع^(٤) والقياس أمّا السماع فقول الشاعر:^(٥)

أتَهجر ليلي بالفراق حبيبها
وما كان نفساً بالفراق تطيبُ
وقول الآخر:^(٦)

رددت بمثل السيد نهد مقلص
وكميش اذا عطفاه ماءً تحلباً
وقول الآخر:^(٧)

ضيعت حزمي في ابعادي الأمل
وما ارعويت وشيباً رأسي اشتعل
وأمّا القياس فلان ((هذا العامل فعل متصرف، فجاز تقديم معموله عليه كسائر الافعال المتصرفه، ألا ترى أنّ الفعل لما كان متصرفاً- نجو قولك (ضرب زيدُ عمراً) جاز تقدّم معموله عليه نحو (عمراً ضرب زيدُ) ولهذا ذهبته الى أنه يجوز تقديم الحال على العامل فيها اذا

(١) شرح المفصل: ٤٢/٢ .

(٢) ينظر: الاصول في النحو: ٢٢٩/٢، والخصائص: ٣٨٦/٢ .

(٣) ينظر: شرح التسهيل: ٣٨٩/٢ .

(٤) ينظر: الدر المصون: ٣٠٧/٢، واللباب في علوم الكتاب: ١٧٥/٦ .

(٥) البيت للمخيل السعدي: ديوانه، ٢٨٠، والمقاصد النحوية: ٤٢١/٢، وقيل هو

لأعشى همدان أو القيس بن معاذ الملوح العامري .

(٦) البيت لربيعة بن مقروم، ينظر: المقاصد النحوية: ٤١٧/٢ .

(٧) البيت بلا نسبة في المقاصد النحوية: ٤٢٤/٢ .

كان فعلاً متصرفاً نحو (راكباً جاء زيد) ^(١) وبذا يجوز تقديم التمييز عن عامله المتصرف قياساً على الحال .

أما البصريون وسيبويه الذين لا يجوزون تقديم التمييز عن عامله فاحتجوا بأن قالوا: ((انما قلنا لا يجوز تقديمه على العامل فيه، وذلك لأنه هو الفاعل في المعنى، ألا ترى أنك إذا قلت (تصبّب زيد عرقاً) و(تفقأ الكبش شحماً) أنّ المتصبّب هو العرق و المتفقأ هو الشحم، وكذلك لو قلت (حسن زيد غلاماً ودابة) لم يكن له حظ في الفعل من جهة المعنى، بل الفاعل في المعنى هو الغلام والدابة، فلما كان هو الفاعل في المعنى لم يجز تقديمه كما لو كان فاعلاً لفظاً .

قالوا ولا يلزم على كلامنا الحال حيث يجوز تقديمها على العامل فيها نحو (راكباً جاء زيد) فان (راكباً) فاعل في المعنى ومع هذا يجوز تقديمه، لانا نقول: الفرق بينهما ظاهر^(٢)

وقد ردّ ابن الانباري ما احتجّ به الكوفيون من قول الشاعر ذاكراً روايته الصحيحة، كما ردّ قياسهم تقديم التمييز عن عامله المتصرف وأنه كالحال اذ يجوز فيه التقديم، وردّ أيضاً قولهم انه فعل متصرف فجاز تقديم معموله عليه كسائر الافعال المتصرفة .^(٣)

وممن تابع ابن الانباري في موافقته لما ذهب اليه سيبويه والبصريون في هذه المسألة وردّ ما ذكره المبرد والكوفيون ابن عمر الجندي في كتابه الاقليد في شرح المفصل، فبعد أن أورد الجندي حجج المبرد ومن نحا نحوه من النحويين قام بالرد عليها فذكر ((أن الجواب عن الاستدلال الاول أنّ المميز فاعل فلا يجوز تقديمه بخلاف الحال،

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف: ٨٣٠/٢ .

(٢) المصدر نفسه، الموضع نفسه .

(٣) المصدر نفسه: ٨٣١/٢-٨٣٢

فقولك (جاء زيدٌ) فعل وفاعل و(راكباً) بعد ذلك فضلة في حكم المفعول (فيجوز تقديمه جواز تقديم المفعول نحو) (ضرب زيداً عمرو)، والجواب عن الثاني أن الرواية هي (وما كان نفسي) ف(نفسى) اسم كان و(تطيب) خبرها، وكأنه قال (وما كان نفسي طيبة) والجواب الثاني: أن ذلك خلاف القياس واستعمال الفصحاء، ومثل ذلك مردود ساقط عن الاحتجاج به...^(١)

وكذلك الحال بالنسبة لابن عادل إذ وافق سيبويه وأيده في حجته من أن التمييز في الاصل فاعل، ففي اعراب قوله تعالى ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾^(٢) ذكر أن المشهور في نصب (شيباً) أنه تمييز منقول من الفاعلية، والاصل (اشتعل شيب الرأس)^(٣) ومثله قوله تعالى ﴿وَأَتَوْا

النِّسَاءَ صَدَقْتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَيْكًا مَرِيًّا﴾^(٤) وممن وافق سيبويه والبصريين في عدم جواز تقديم التمييز على عامله المتصرف الاثموني إذ قال: ((وعامل التمييز قدم مطلقاً، أي ولو فعلاً متصرفاً وفاقاً لسيبويه والفراء وأكثر البصريين والكوفيين، لان الغالب في التمييز المنصوب بفعل متصرف كونه فاعلاً في الاصل، وقد حول الاسناد عنه الى غيره لقصد المبالغة، فلا يغير عما كان يستحقه من وجوب التأخير لما فيه من الاخلال بالاصل))^(٥) وتابع الصبان الاثموني في موافقته لما ذهب اليه سيبويه في هذه المسألة من

(١) الاقليد في شرح المفصل: ٥٦١-٥٦٢.

(٢) سورة مريم، آية ٤

(٣) ينظر: اللباب في علوم الكتاب، ٧/١٣، والدر المصون: ٤/٤٩٠

(٤) سورة النساء آية (٤)

(٥) شرح الاثموني على ألفية ابن مالك: ٣/١٥٩

عدم جواز تقديم التمييز على عامله المتصرف فقال شارحا ومعلقا عن عبارة الاشموني قوله (كونه فاعلا في الأصل) أي: وأعطي غير الفاعل في الاصل حكم الفاعل اجراء للباب على وتيرة واحدة، وقوله (فلا يغير عما كان يستحقه) لا يقال قد يخرج الشيء عن أصله كنائب الفاعل فانه كان جائز التقديم على العامل وصار بالنيابة ممتنعه، فأبي مانع من إعطاء التمييز بصيرورته فضله حكم المفعول من جواز التقديم، لانا نقول الاصل عدم الخروج عن الاصل^(١)

فالصبان اذن يثبت قاعدة يبني عليها رأيه وهي (أنّ الاصل هو عدم الخروج عن الاصل) فأصل التمييز عنده هو كونه فاعلاً في الاصل فالعلة عنده بعدم جواز التقديم تأتت له عن طريق النظر الى الاصل .

ثم يوجه الصبان الابيات الشعرية التي استدل بها المبرد والكوفيون على مجيء عامل التمييز الذي هو فعل متصرف مسبوقاً بالتمييز انما هو من باب الضرورة الشعرية فقال معلقاً عن قول الاشموني: ((قوله (بما ذكر) أي من الابيات، وأجيب بأنه ضرورة))^(٢) وبعد عرض الاراء في هذه المسألة يرى الباحث أن ما ذهب اليه سيبويه والبصريون هو الراجح، لان حججهم أقوى وذلك في كون التمييز فاعلاً في الاصل، فكما لا يجوز تقديم الفاعل عن الفعل، فكذلك لا يجوز تقديم التمييز اذا كان هو الفاعل في الاصل، أما ما أنشده المبرد والكوفيون فيمكن أن يقابل برواية الزجاجي واسماعيل بن نصر وأبي اسحاق ايضاً: ^(٣)

(١) حاشية الصبان ٢٠٠/٢-٢٠١ .

(٢) المصدر نفسه، ٢٠١/٢

(٣) ينظر: الخصائص ٣٨٤/٢، والإنصاف في مسائل الخلاف: ٨٣١/٢ .

وما كان نفسي بالفراق تطيبُ

ويوجه العكبري قول الشاعر: وما كان نفساً بالفراق تطيبُ
بالقول ((والجواب عن البيت من ثلاثة أوجه: الاول: أنَّ الرواية
(وما كان نفسي) فهو اسم (كان) .
والثاني: أنَّ نصبه عن أنه خبر (كان) اي: ما كان حبيبها نفساً، أي
انساناً يطيب بالفراق.
الثالث: أنه من ضرورة الشعر، فلا يحتج به على الاعراب في
الاختيار ^(١)
أما الابيات الاخرى، فأجيب عنها بأنها ضرورة شعرية كما تقدم.

^(١) اللباب في علل البناء والاعراب : ٣٠١/١.

الخاتمة

خلص الباحث الى النتائج الآتية: -

(١) مثل المبرّد حلقة بارزة من حلقات الخلاف النحوي داخل المدرسة الواحدة .

(٢) لم يكن ابن الانباري دقيقا حين ذكر أن المبرّد خرج على المدرسة البصرية في عامل النصب في المستثنى ؛ إذ أن المبرّد وافق البصريين في هذه المسألة .

(٣) لم يخرق المبرّد وحده اجماع البصرة ، فقد وافق المبرّد الجرميّ والمازنيّ في مخالفة سيبويه ومدرسة البصرة في جواز تقديم التمييز على عامله المتصرف .

(٤) لم يكن المبرّد مطلقا للأحكام جزافا، وانما اعتمد اصليين مهمين هما السماع والقياس .

(٥) كشف لنا البحث رقيّ العقلية النحوية العربية، إذ لم يصبها التقليد الاعمى للمدرسة والعصبية المقيّنة في الاتباع ، بل سعوا خلف الدليل والحجة .

المصادر والمراجع

القرآن الكريم

- (١) انتلاف النصره في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة، تأليف عبد اللطيف بن أبي بكر الزبيدي (ت ٨٠٢هـ) تحقيق الدكتور طارق عبد عون الجنابي، ط١، عالم الكتب بيروت، مكتبة النهضة العربية، ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.
- (٢) اتحاف فضلاء البشر في القراءات الاربع عشر، تأليف أحمد البنا، ط١ عالم الكتب، بيروت - لبنان، مكتبة الكليات الازهرية، القاهرة، ١٤٠٧ / ١٩٨٧م.
- (٣) ارتشاف الضرب من لسان العرب، تأليف أبي حيان محمد بن يوسف الاندلسي ت(٧٤٥هـ) تحقيق وتعليق الدكتور مصطفى أحمد النحاس، ط١، مطبعة المدني، القاهرة المؤسسة السعودية بمصر، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٧م .
- (٤) اسرار العربية :تأليف الامام ابي البركات عبد الرحمن بن محمد ابي سعيد الانباري ت(٥٧٧هـ)عني بتحقيقه: محمد بهجة البيطار، وعاصم بهجة البيطار، ط٢ دار الشروق، دمشق- سوريا، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م .
- (٥) اصلاح الخلل الواقع في الجمل، تأليف عبد الله بن السيد البجليوسي، تحقيق حمزة النشرتي، ط١، دار المريخ الرياض، ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م.
- (٦) الاصول في النحو :تأليف ابي بكر محمد بن سهل بن السراج ت(٣١٦هـ) تحقيق الدكتور: عبد الحسين الفتلي، ط٢، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧م.

- ٧) الاقليد شرح المفصل: تأليف تاج الدين أحمد بن عمرو الجندي ت(٧٠٠هـ) تحقيق: الدكتور محمد احمد علي ابو كته الدراويش، ط١ الادارة العامة للثقافة والنشر - جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية، السعودية ٢٠٠٢م/١٤٢٣هـ .
- ٨) أمالي ابن الحاجب :تأليف أبي عمرو عثمان بن الحاجب ت(٦٤٦هـ) دار الجيل بيروت - لبنان، ودار عمار- عمان الاردن ، ١٤٠٩هـ/١٩٨٩م.
- ٩) الامالي الشجرية تأليف: هبة الله بن علي بن حمزة الحسني المعروف بابن الشجري ت(٥٤٢هـ) دار المعرفة، بيروت ، د.ت.
- ١٠) الامالي الشجرية تأليف أبي السعادات هبة الله بن علي بن محمد بن حمزة بن الشجري ت(٥٤٢هـ) د.ط، دار المعرفة، بيروت، لبنان، د.ت.
- ١١) الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين ،تأليف الامام كمال الدين أبي البركات الانباري ت(٥٧٧هـ) دار احياء التراث العربي ، د.ت.
- ١٢) أوضح المسالك الى ألفية ابن مالك ،تأليف أبي محمد عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الانصاري ت(٧٦١هـ) تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، ط٥، مطبعة السعادة، مصر ،١٣٨٦هـ/١٩٦٧م.
- ١٣) الايضاح العضدي ،لابي علي الفارس ،تحقيق حسن فرهود ، ط٢، دار العلوم، الرياض، ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.
- ١٤) الايضاح في شرح المفصل، تأليف ابن الحاجب أبي عمرو عثمان بن أبي بكر بن يونس الدويني ت (٦٤٦هـ) تحقيق الدكتور، ابراهيم

محمد عبد الله، ط١، دار سعد الدين، دمشق، سوريا، ١٤٢٥هـ / ٢٠٠٥م.

(١٥) البحر المحيط لابي حيان الاندلسي (محمد بن يوسف) تحقيق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، والدكتور زكريا عبد المجيد النوتي، والدكتور أحمد النجولي الجمل، ط١، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٣هـ / ١٩٩٣م.

(١٦) البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة: تأليف، عبد الفتاح القاضي، ط٤، مكتبة أدار المدينة المنورة، ١٤٠٤هـ.

(١٧) التبصرة، لابي محمد بن أبي طالب /، تحقيق محمد الندوي، ط٢، الدار السلفية، الهند، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.

(١٨) التبصرة والتذكرة لابي محمد عبد الله الصميري، تحقيق فتحي أحمد مصطفى علي الدين، ط١، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م.

(١٩) التبيان في اعراب القرآن: لابي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، د.ت.

(٢٠) التبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين: تأليف: أبي البقاء العكبري ت(٦١٦هـ)، تحقيق، الدكتور عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، ط١، مكتبة العبيكان، الرياض، السعودية، ١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م.

(٢١) تحصيل عين الذهب من معدن جوهر الادب في علم مجازات العرب، تأليف يوسف بن سليمان بن عيسى الشنتمري ت(٤٧٦هـ) طبع بهامش الكتاب، طبعة بولاق، ١٣١٦.

(٢٢) تحقيق: عبد الحميد عبد الحميد، دار الجيل، بيروت، د.ت.

(٢٣) التطور النحوري للغة العربية: تأليف برجستراسر مطبعة السفاح طبعها حمد حمدي البكري، ١٩٢٩م.

- (٢٤) توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، لابن أم قاسم المرادي، تحقيق: عبد الرحمن سليمان، ط٢، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة.
- (٢٥) الجمل في النحو: تأليف أبي القاسم عبد الرحمن بن اسحاق الزجاجي ت(٣٤٠هـ) تحقيق: الدكتور علي توفيق الحمد، ط٤، مؤسسة الرسالة بيروت - دار الامل - الاردن، ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م.
- (٢٦) الخصائص: تأليف أبي الفتح عثمان بن جني، تحقيق محمد علي النجار، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، د.ت
- (٢٧) الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، للسمين الحلبي (شهاب الدين أبي العباس بن يوسف بن محمد ت(٧٥٦هـ) تحقيق الشيخ علي محمد معوض و آخرين، ط١ دار الكتب العلمية، بيروت /١٤١٤هـ/ ١٩٩٤م
- (٢٨) ديوان المخبيل السعدي، جمع وشرح وتحقيق الدكتور، محمد نبيل طريفي دار صادر، بيروت - لبنان، ١٤٢٨هـ / ٢٠٠٧م.
- (٢٩) ديوان النابغة الذبياني: تحقيق، محمد أبو الفضل ابراهيم، د.ط، دار المعارف القاهرة، ١٩٧٧م.
- (٣٠) ديوان امرئ القيس ت (٨٠.ق.هـ) تحقيق: محمد ابو الفضل ابراهيم، ط٤، نشر دار المعارف، مصر، ١٩٦٤م.
- (٣١) ديوان جرّان العود النميري، رواية أبي سعيد السكري، ط١، مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٣٥٠هـ، ١٩٣١م.
- (٣٢) ديوان جميل بثينة، نشره: بطرس البستاني دار صادر، بيروت، ١٩٦٦م.
- (٣٣) شرح ابن الناظم لآلفية ابن مالك، لأبي عبد الله بدر الدين بن مالك

(٣٤) شرح ابن عقيل عن الفية ابن مالك: تأليف قاضي القضاة بهاء الدين عبد الله بن عقيل العقيلي (ت ٧٦٩هـ) ومعه كتاب (منحة الجليل بتحقيق شرح ابن عقيلي) تأليف محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط، دار احياء التراث العربي ، د.ت

(٣٥) شرح اشعار الهولنديين، صنعه، ابي سعيد الحسن بن الحسين السكري، تحقيق: عبد الستار احمد فراج، دار العروبة، القاهرة، ١٣٨٤هـ.

(٣٦) شرح الاشموني عن الفية ابن مالك المسمى (منهج السالك الى الفية ابن مالك) تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط٢، مطبعة مصطفى الباب الحلبي ، مصر ١٩٣٩م. د.ت.

(٣٧) شرح التسهيل (المساعد على تسهيل الفوائد): تأليف: بهاء الدين عبد الله بن عقيل العقيلي (ت ٧٦٩ هـ) ، تحقيق الدكتور: محمد كامل بركات، ط١، دار الفكر، دمشق ، ١٩٨٠م.

(٣٨) شرح التسهيل (تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد) تأليف: جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك ت (٦٧٢هـ) تحقيق محمد باسل عيون السود ، ط٢، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ، ١٤٢٧هـ / ٢٠٠٦م.

(٣٩) شرح الدماميني عن مغني اللبيب: تأليف الامام محمد بن ابي بكر الدماميني ت (٨٢٨هـ) صححه وعلق عليه أحمد عزو عناية ، ط١ ، مؤسسة التاريخ العربي - بيروت ، لبنان ، ١٤٢٨هـ.

(٤٠) شرح الكافية الشافية : لجمال الدين عبد الله بن مالك ، تحقيق: عبد المنعم هريدي، ط١، دار المأمون دمشق - بيروت، ١٤٠٢ هـ، ١٩٨٢م.

- (٤١) شرح المفصل: تأليف موفق الدين أبي البقاء بن علي بن بعيش الموصلي ت(٦٤٣هـ) وضع حواشيه وهوامشه الدكتور: أميل بديع يعقوب، ط١، دار الكتب العلمية ن بيروت، لبنان، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م
- (٤٢) شرح المقدمة المحسبة: تأليف طاهر بن أحمد بن بابشاذ، تحقيق خالد عبد الكريم، ط١، المطبعة العصرية، الكويت، ١٩٧٦م.
- (٤٣) شرح جمل الزجاجي: تأليف: ابن عصفور أبي الحسن علي بن مؤمن الاشبيلي ت(٦٩٩هـ) تحقيق الدكتور صاحب أبو جناح، مطابع دار الكتب للطباعة والنشر جامعة الموصل، ١٤٠٠هـ/ ١٩٨٠م.
- (٤٤) شرح عمدة الحافظ وعدة اللافظ، تأليف جمال الدين محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك الجباني الاندلسي ت(٦٧٢هـ) تحقيق: عدنان عبد الرحمن الدوري، مطبعة العاني، بغداد، ١٣٩٧هـ/ ١٩٧٧م.
- (٤٥) شرح كافية ابن الحاجب: تأليف رضي الدين محمد بن الحسن الاستربادي ت(٦٨٦هـ) قدم له ووضع حواشيه الدكتور أميل بديع يعقوب، ط١ دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ن ١٤١٩ - ١٩٩٨م.
- (٤٦) الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية) تأليف اسماعيل بن حماد الجوهري ت(٣٩٥هـ) تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دزط، دار الكتاب العربي، القاهرة، ١٩٦٥م.
- (٤٧) الغرة المخفية في شرح الدرة الالفية: تأليف ابن الخباز ت(٦٣٩هـ) تحقيق: حامد محمد العبدلي، ط١، مطبعة العاني، بغداد، ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠م.
- (٤٨) الفرائد الجديدة: تأليف عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ت(٩١١هـ) تحقيق الشيخ عبد الكريم المدرس، مطبعة الارشاد، بغداد ١٣٩٧هـ/ ١٩٧٧م.

(٤٩) الفصول الخمسون :تأليف زين الدين بن معطي المغربي، تحقيق: محمود الطناضي مكتبة الايمان عن عيسى البابي الحلبي وشركاه ،مصر، د.ت .

(٥٠) الفوائد الضيائية شرح كافية ابن الحاجب ،تأليف نور الدين عبد الرحمن بن أحمد الجامي الدينية، مطبعة الوزارة ،١٤٠٣هـ /١٩٨٣م.

(٥١) القرآن الكريم

(٥٢) الكافية في النحو، تأليف أبو عمرو عثمان بن عمر بن الحاجب، تحقيق طارق نجم عبد الله ،ط١ دار الوفاء جدة، ١٤٠٧ هـ /١٩٨٦م .

(٥٣) الكامل في اللغة والأدب :

(٥٤) الكتاب (كتاب سيبويه) تأليف ابي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، تحقيق: عبد السلام محمد هارون ،ط٣، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر، ١٤٠٨ هـ /١٩٨٨م.

(٥٥) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الاقاويل في وجوه التأويل، تأليف جار الله محمد بن عمر ت(٥٣٨هـ) د.ط، دار الكتاب العربي، بيروت، د.ت .

(٥٦) اللباب في علوم الكتاب .لابن عادل الحنبلي (أبو حفص عمر بن علي الدمشقي ت بعد (٨٨٠هـ) تحقيق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض والدكتور محمد سعيد رمضان حسن ،والدكتور محمد المتولي الدسوقي حرب ،ط١ ،دار الكتب العلمية ،بيروت، ١٤١٩هـ /١٩٨٨م .

(٥٧) لسان العرب :تأليف ابو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور ت(٧١١هـ) د.ط، دار المعارف، مصر، ١٩٨١ م .

- ٥٨) اللع في العربية: تأليف أبو الفتح عثمان بن جني، تحقيق حامد المؤمن، ط٢، مكتبة النهضة العربية، عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.
- ٥٩) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، لابن عطية (أبي محمد عبد الحقت) (٥٤٦هـ) تحقيق، عبد الله بن ابراهيم الانصاري، والسيد عبد العال السيد ابراهيم، ومحمد الشافعي صادق العناني، ط١، الدوحة، قطر، ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م.
- ٦٠) مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع، لابن خالويه (الحسين بن أحمد ت) (٣٧٠هـ) عني بنشره: برجستراسر، د.ط، دار الهجرة، د.ت.
- ٦١) المسائل الحلييات: لابي علي الفارسي، تحقيق، حسن هنداي، ط١، دار القلم، دمشق دار المنارة - بيروت، ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م.
- ٦٢) معاني القرآن: تأليف أبي الحسن سعيد بن مسعدة الاخفش الاوسط ت(٢١٥هـ) تحقيق الدكتور، عبد الفتاح اسماعيل جلي، ط٣، دار الشروق، جدة -السعودية ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.
- ٦٣) معاني النحو: تأليف الدكتور فاضل صالح السامرائي مطبعة التعليم العالي الموصل، ١٩٨٦م/١٩٨٧م.
- ٦٤) مغني اللبيب عن كتب الاعاريب، تأليف الامام ابي محمد عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد ن عبد الله بن هشام الانصاري ت(٧٦١هـ) تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، ط١، مؤسسة الصادق للنشر والتوزيع، طهران -ايران، ١٣٨٢هـ.
- ٦٥) المفصل في علم العربية، لابي القاسم محمود بن عمر الزمخشري، ط٢، دار الجيل - بيروت، د.ت.

- ٦٦) المفضليات: للمفضل بن محمد بن يعلي الضبي، تحقيق: أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون، د. ط دار المعارف، مصر ١٩٥٢ م.
- ٦٧) المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الالفية المشهور ب(شرح الشواهد الكبرى)، تأليف بدر الدين محمود بن أحمد بن موسى العيني ت(٨٥٥هـ) تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط١، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م.
- ٦٨) المقتصد في شرح الايضاح: تأليف: عبد القاهر الجرجاني، تحقيق الدكتور كاظم بحر المرجان، دار الرشيد للنشر، بغداد ١٩٨٢م.
- ٦٩) المقتضب: تأليف أبي العباس محمد بن يزيد المبرد ت(٢٨٥هـ) تحقيق، محمد عبد الخالق عضيمة، عالم الكتب، بيروت، لبنان، ١٤٣١هـ/٢٠١٠م
- ٧٠) النشر في القراءات العشر، تأليف أبو الخير محمد بن محمد الدمشقي المعروف بأبن الجزري، تحقيق: علي الضياع، دار الكتاب العربي، بيروت، د. ت .
- ٧١) النكت في تفسير كتاب سيبويه، لأبي الحجاج يوسف بن سليمان الشنتمري تحقيق: زهير سلطان، ط١ المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، الكويت، ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م .
- ٧٢) همع الهوامع في شرح الجوامع: تأليف الامام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ت(٩١١هـ)، تحقيق: أحمد شمس الدين، ط٢، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٢٧هـ/٢٠٠٦م.
- ٧٣) الكامل للمبرد: عارضه وعلق عليه محمد ابو الفضل ابراهيم والسيد شحاتة، دار النهضة، مصر.
- ٧٤) طبقات النحويين واللغويين للزبيدي الاندلسي: تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم، دار المعرفة، ط١، ١٩٧٩.

(٧٥) أنباء الرواة على إنباه النحاة لجمال الدين أبي الحسن علي بن يوسف القفطي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ط١، ٩٧٦.

(٧٦) معجم الأدباء المصروف بارشاد الأريب إلى معرفة الأديب لشهاب الدين الدين ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي، ط١، د.ت: ١٣٧.

(٧٧) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لابن خلكان، المكتبة العصرية، صيدا، ط١، د.ت: ٢٦٩١١.

(٧٨) بغية الوعاء وطبقات النحويين والنحاة للحافظ جلال الدين السيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم.

(٧٩) الفهرس لمحمد بن اسحق النديم: حققه وقدم له مصطفى الشويمي، الدار التونسية للنشر، ط١، ١٩٨٥.

***What broke the radiator visual
In the book (fairness in matters of dispute)
to the son Anbari***

M.M.Ahmed Jassim Mohammed

Abstract

What Al-Mubarak Disagrees with the Basras in
hhis book *al-Ensaaf fi masael Al-Khalaf*

The researcher tackles the issues in which Al-Mubarak violates the group of Basri people in his book *al-Ensaaf fi masael Al-Khalaf*. The study contains six issues: three of which about articles and the other threes nouns.

The study was introduced by a biography of Imam Al-Mubarak in which we tackle his name, date of birth and the reason he called so in addition to the sheikhs, disciples and his most important writings.

I dpened on the two books of Al-Mubarak (*Al-Kamil* and *al-Muqtadhab*) in addition to the book *al-Ensaaf fi masael Al-Khalaf* by Al-Anbari. Also, I depended on other Arab books the most notable of which is *Al-Kitab*.

The study was concluded with the most important findings.

